

کتابخانه
موسسه
۱۸

۱۸۷۹۳

۲۰۹۹۵۸



کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب الجواهر والدرر

مؤلف عبد الوهاب شعانی

مترجم

شماره قفسه ۱۸۷۹۳

۲۰۹۹۵۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب الجواهر والدرر

مؤلف عبد الوهاب شعانی

مترجم

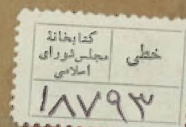
شماره قفسه ۱۸۷۹۳

۲۰۹۹۵۸



۱۸۷۹۳

۲۰۹۹۵۸



۱۸۷۹۳

۱۸۷۹۳

۲۰۹۹۵۸



کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب الجواهر والدرر

مؤلف عبدالوهاب شحانی

مترجم

شماره قفسه ۱۸۷۹۳

۲۰۹۹۵۸


کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۱۸۷۹۳

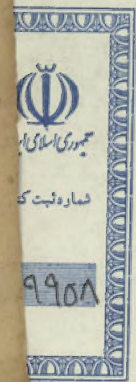
شبه

فقه على شرف فاعلم ان الخلافة ان كانت محتملة لا يكون
 المراد به الولاية هو الولاية المتعينة ووضح رسالة الانبياء وكم لا يكون
 المراد بالولاية الرسول في نفسه مع رسالته هو ولكن الاول في العلم على
 ان يكون المراد بالولاية النبي مع رسالته في نفسه لا مع رسالته
 والولاية من الاول لما اوله تعالى وفي قدم بني اسرائيل الولاية
 لا فصل قط لمبدأ النبوة ولا تنجيم لها في حد ولا تنجيم في فهم من يقوم
 بغير ذلك فخطا والسلام **ور** سمعت شي رضى الله عنه
 يقول سمعنا ابا عبد الله عليه السلام يقول في السؤال عن امر الى
 هو في نفسه عليك ولا حساس عليك فيه في الاشياء وكما في
 حاجتنا سوال واطلع ولا يستشعر في نفسه فله مقولة ما يجوز في
 رد قول السواد في نفسه عليك وراثة مره برسالة عنه
 لما تنقص فعله في ذلك فقال انه اعلمى بها قبل ان يحضرها ففان
 البعض يشقوا اليها في حضرت ودرى السامع عن ذلك
 عنه **يا قوت** سالت شي رضى الله عنه في ما على لسان الاملا كرم
 فيجحد في نفسه لك لهما اثم فقال العبد ليس في السج احص لان
 السج هو توبة في كل ما فعلت الا ما كان في الموت واما العبد
 فهو توبة في كل ما فعلت من سائر الكمال الا الواقع للجسد عن كل



جمهوری اسلامی ایران
 شماره ثبت کتاب
 ۹۹۵۸

خطی
 اصل
 ۱۸۷۹۳



ما نخط بالبال من ذلك **فعلت** له فاحكم امر الملائكة بالسجود
 كان تلوادهم بالسجود لا وهم صاوي رايهم انفسا وبقوا للشعوب الا
 السجود في العلم وهدى اقرضهم من ذلك سوالا وادب بقولهم
 سيدهم اجعل فيهم من نفد فيها وسعك لدا فلو لم يقع منهم
 هذا الاعراض انهم يتكلموا بالسجود لا وهم على السلام وان كان
 كان قبلهم فقط فافهم وقال هذا الحكم في كل انتقام التي العالم الا
 يكون الاجد انفسا لانه بقاء اوحدا العالم نار حرو وس من شان
 الرصم الانتقام استفا فاعلم ذلك **فعلت** لهم هو الملائكة الذين
 وقع منهم النزاع الاحكام الحق معلوم انه الملائكة معصومون فكيف
 اجمال وقول الله صدق فقال يعني الله عزهم لم يقع من الملائكة الخطيئة
 نزاع من ملائكة الجبروت والسموات لان هو لا الهة القودنة
 عليهم واحاطتهم بالمراتب عن فون مشرف الانسان الكمال
 ورثته عند الله تعالى واما وقع النزاع من ملائكة الارض الذين لا
 يعصونهم من الجن لان هو لا هم الذين غلبت عليهم الطرفة وانشأ
 الموصلة للحياب وقد رطب على الملائكة من كافي قولهم وعلوهم
 من الجنة نيبا يعني في قولهم الملائكة سات الله فيهم خالصا
 وخفايهم عن العيوب قال بعضهم وهم نحن والبس هو لا هم الذين

سنة

منهم النزاع والى ذلك الاشارة تخصص الارض بالذكر في قوله تعالى
 التي جعل في الارض خلقة فيها حياهم والحيث لا ادم الا لكونه حياهم
 في الارض فقد علمت ان الطعن والانتقاص لا يصدر قط من
 ملائكة الجبروت لان النزاع لا يكون الا في حركة في الطباع
 الاربع لما فيها من النفسا واذ المملكون منها لا يكون الا على
 حكم الاصل **فعلت** لان الله تعالى قد وصف للملائكة بالخصام
 في قوله تعالى يعني قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان ابن آدم علم
 بالملأ او يخصصون وفي الحديث الصاغت ما رب فمما يخص
 الملائكة فقال يعني الله عزهم من خصصهم هو لا في الاعراض
 على احكام الله عزهم كما هو في بيان الافضل من الاعمال حسن
 يتسارعوا الى سبي ادم بدعوتهم اليها تهم ورضعهم في ذلك
 الاجر العظيم حتى لا يصير عندهم الصفات التي ما فة اجر كبير مما
 كانوا يفعلونه فهم كارجل من المشاخرين في مسائل خفض التي
 لا نصب للرجال فيها **فعلت** له فعلهم في هذا الخصام بسجود
 تعالى به لكونهم يحيى وصغيرهم فقال نعم لان خصصهم الله كور من
 جملة تسخيرهم كما كان صلى الله عليه وسلم تدركه على كل احيائه
 ومعلوم انه كان يحدث مع الاعراب ويمر مع الاطفال

خطي
 مجلد
 اسلامي
 ١٨٧٩٣

يا مريم فخطو ولا
تقاوين مح

فصل

[illegible]

11793

فكل انك اذا افاضت على عالم الروح الذي هو فوق عالم
 فقد اخرجت من عاده التي انما قد كدست وتغمر كما قيل
فقلت له فاعلامه الا انما الشيطان الذي يقول انك
 الشيطان في امينة فقال علامته انك صا حريق وبك المحل
 حذر وحرارة وكسلا في الميزان وهرس الاعضاء ويدا والشم
وقال شئت اني اعلم صدق من يدعي محبة الله عز وجل
 علامته الادب والمواظقة وكل محب على قدر مقامه والله اعلم
فقلت يا شيخنا رضي الله عنك قوله ولا تجعل القرآن من قبل
 ان يلقى اليك وحده بل كان على الله عليه السلام علم القرآن قبل
 حشره عليه السلام حتى لا يلقه فقال رضي الله عنه نعم لكن هذا هو
 بما اخذ من الله تعالى واسطره وذلك في بعض الآيات التي
 كان يقول هذا القرآن المذكور عن حشره كما انك ما علمت الا منه
 ولا تاتي بما يذكرك من واسطره هذا مع من يهده الاله
 وبين قوله ما ادرى ما تفعل ولا تعلم ان اتبع الامام موسى الى فاعلم
يا شيخنا سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول من ان سائر الحروف
 والسكتات هو انك تظفر فان وجدت عقب الحروف والكسرة من
 يد علم بالله نعم وتبصر في الامور فاعلم ان ذلك من الحق وان

بعد ذلك

بعد ذلك ند ما وضعا وكذا رافا علم انما من النفس والسطح
 رضي الله عنه يقول انك خصلت ان لا يخرج لاجد ان يدخل بها حصة الله
 ابدوا بها الغر والعلل انما صفات الله عز وجل وانما يصح القول
 للعبد بالذل والفقر **وقال** ابو زرعة البجلي رضي الله
 رأت رب الغر في المنام فقلت يا رب لم يدخل به العبد
 حصة منك فقال يا حسن فقال يا حسن من صفتي فقلت ما ريت ما
 ذلك فقال الذل والاكسار والفاقة اسي **فقلت** له فقل
 بنقله لولي من ربه روت في المنام له رتبة التبعين والافان
 المعجزة فيقول له رؤيتك صحيحة ومعلوم انما اذا سمعنا روت
 لحي منكم يصح ما يقول لك العبد **فقال** رضي الله عنه لا يصح القطع
 بما حصل منها الا اذا استند الى علم اخر واذ ذلك لان الخيال ليس
 حقيقة بل فيه امر زمني من حقيقة من وهما المتأخر و
 الحسوس فلهذا يقع فيه الخلط وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم في حصة
 عالت حين اتاه حشر الصورتها في فرق من حشره وقال له به و
 فقال ان كس من حشره حشره ولو ان ذلك كان انما من طريق
 الوحي المهدى المحسوس وطريق المتأخر ودية الموحدة للعلم والعلم
 كان لا يمكنه جواب المستعالمات والمجمل للاصالة والخطا **فقلت** ورايت

حكما م

ان الشيطان قال لمرءة يا عيسى قل لا اله الا الله ربنا ان تقول عيسى
 فيكون قد اطاع بوجه ما فقال عيسى عليه السلام قولها لا تقول الا الله
 الا الله فخرج عيسى عليه السلام من القول بها ومن ثم انما عرض الشيطان
 ومن وسايل الشيطان في العبد ان يكتشف به محاسن العباد و
 يكتشف به اسما دهم ويطهر به عوراتهم ويكشف شيطان
 لكن لا يعرف ان الشيطان الامم حفظ الله تعالى **فان** غالب هذا
 في الدنيا كما كتبه وذكرنا ان الشيطان في سائر مراتب جسي الامم
 واما في يكون فيها مضيا و هو ما اذا اجتمعت شياطين الناس
 ونفس وادنى بعضهم الى بعض فانه يحدث حينئذ شياطين
 اخرى وسوسة معنوية للانسان والحيوان **فان** الشيطان
 فيما يفرق بين هؤلاء الشياطين فقال ان الشيطان الانساني
 او المعنوي يقع احدهما باب الاتقاء في القلب العبد بعد عذبة
 لاخر الشيطان المعنوي يستند من ذلك تنهيا وامور لم
 البس ولا غيره قال ونزل هذا الشيطان على الانسان لا يجر
 الذي يخرج باب الوسوسة وليس عرض الشيطان من خلق الامم
 يخرج ما وه في خواطر وتصرفاتها **فان** الشيطان
 قوة الخلق فقال نعم انما سمعت قوله تعالى والقسم على كرسية

ان الشيطان

ان الشيطان قال لمرءة يا عيسى قل لا اله الا الله ربنا ان تقول عيسى
 فيكون قد اطاع بوجه ما فقال عيسى عليه السلام قولها لا تقول الا الله
 الا الله فخرج عيسى عليه السلام من القول بها ومن ثم انما عرض الشيطان
 ومن وسايل الشيطان في العبد ان يكتشف به محاسن العباد و
 يكتشف به اسما دهم ويطهر به عوراتهم ويكشف شيطان
 لكن لا يعرف ان الشيطان الامم حفظ الله تعالى **فان** غالب هذا
 في الدنيا كما كتبه وذكرنا ان الشيطان في سائر مراتب جسي الامم
 واما في يكون فيها مضيا و هو ما اذا اجتمعت شياطين الناس
 ونفس وادنى بعضهم الى بعض فانه يحدث حينئذ شياطين
 اخرى وسوسة معنوية للانسان والحيوان **فان** الشيطان
 فيما يفرق بين هؤلاء الشياطين فقال ان الشيطان الانساني
 او المعنوي يقع احدهما باب الاتقاء في القلب العبد بعد عذبة
 لاخر الشيطان المعنوي يستند من ذلك تنهيا وامور لم
 البس ولا غيره قال ونزل هذا الشيطان على الانسان لا يجر
 الذي يخرج باب الوسوسة وليس عرض الشيطان من خلق الامم
 يخرج ما وه في خواطر وتصرفاتها **فان** الشيطان
 قوة الخلق فقال نعم انما سمعت قوله تعالى والقسم على كرسية

وكان روحانياً تحس على صورة سلكها فادراك الشيطان
 صمداً لا يخطو ووجدنا انفسنا من العدم في حجاب وطمس
 النور في الانوار وسوسه في صدور الناس وياثمة في
 من قبل انهم في خيالهم في حجابهم في الكثرة انما ان يقول له
 مثلك لا اوافقه بذلك وطمسك ما تحس من صدقك انما ان
 طعن فيك في ذلك لا في العدم الله يعلم من المومن ان لا
 على محضه ابتداء وكون وسوسه من العفلة ولو ان كان
 تقدم عليها ابتداء او صدق اليأس وقسطا في افضل الدين
 الكلام على الخواطر جدا في رسالته فاحتمل ان شئت والله اعلم
وسوسه شيطان في العدم يقول حسن على المفتي او استعمل
 غش سلكه وميل له في السؤال ما حكم الله فيها لم يجدنا صريح
 في الشرع ان يقول في الجواب لم يجد فيها كتمان صريح بل
 لكن رأت فيها كذا ولا يرد وبلاتوا استصحح في الجواب
 الشرع ومن ما فهمه من **فعلت** له فاذا لم يجد في المسئلة
 قبل الا على التثنية وما لم يصف فقال لكل منها وجه لكن في قوله
 المحقرة عن العلماء ان الاصل في الاشياء اللاحقة وبعدهم في
 العدم خلق جميع ما في الارض والاعباد وخلق آدمي بحسب على الامة

وطك سر

البحر

فعله

فخلق الله من كتابه وسلا وجماع او في سره العدم
 قبل ان يخلق ربي العدم في العدم في كسب الشمس يوم القيامة
 ولم ينش نورها فكيف يكون حال الناس في انفسهم
 انوارهم التي في كسبهم **وسوسه** في العدم في كسبهم
 نور على نور في كسبهم في نور الله ذلك رغب رسول الله
 الى الله وسلم في كسبهم الى المساجد في الظلم قال ويا ايها الناس
 الى المساجد في الظلم انوارهم يوم القيامة ووصف ما قاله
 جامع للنور من المبطلين في قلوبهم ما والمبطلين في قلوبهم
 في طهر النور ان هناك والعدا على **وسوسه** سمعت شيخنا رضي الله
 عنهما يقول ما ثم اعدى خلق من العدم كان ساراً لمحمد الا الا في كسبهم
 فقط انما فيهم فلا غفلة عنهم **وسوسه** يقول في كسبهم
 ان يحسن الى اعدائهم وهم لا يشعرون **وسوسه** يقول ما ثم
 العلم مقوله في مقوله لا في ما ثم فيهم الا بداهة وعسى ان يارهم
 وهم من الحق على اول قدم فلم يقلل اعمارهم ما علقب به من
 الوقوف على قرار العلم والعدا على **وسوسه** سالت شيخنا رضي
 الله عنه في كسبهم انما في كسبهم على الذي كنا فعل من ان
 حاتم هذا الذوق ونحن نولع اية اخرى ولورودها ووا

ما ثم كسبهم

لما نزلوا من السماء كما كانوا ولا شيء لم يتفهموا ذلك الدوق الذي
 جاءهم الى دار الدنيا فقالوا اني انزلنا ادرى **فقلت** اني رايت
 في كلام الشيخ في الدين في هذا الا انه ما نفعه العلم ان الله تعالى
 خلق الدنيا على اهلها على طبع مخصوص وجعل تلكه الانسان
 فيها على مراتب فيض النسيان والفضل وجب العاجل ويقتل
 من ذلك على حسب ما قام فيه من ما قال اهل النار ربنا
 جعلنا على هذا الذي كنا نعمل حسنت لم يستجد العلم كمال انما
 انما رايها بقوله ولورود العاود والطايعوا انما رايها
 ولو في ايام ذلك الدوق الذي كان منهم انما رايها
 لم يكونوا يعبون ولا يفترون ففعلوا لا يرون روي الدنيا
 الا انها مشتهرة في قالوا افرضا كعمل على الاطلاق
 التي هم فيها في النار ففعلوا ان ذلك العلم الدوق الذي حصل لهم
 في النار رويهم اذ روي الى الدنيا فقال الشيخ هذا الكلام
 حسن ولو يد كلام الشيخ في الدين وله على الله عليه السلام
 ما نفع اهل الدنيا يوم القيامة فيعبروا انما رايها في حال
 له اهل رايته نعمنا ففعلوا لا والله ومعلوم انه راي
 نفعنا ولكن محبة هذا الحال عن ذلك النعم ففعلوا

ما جوس

١٨٧٩٣

يا قوت سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول اني رايت في هذا العلم
 كفضلهما السلام الا من تعلم المشقة على الصبر ولو انهم لم
 على المشقة كما فعلوا في هذا الصبر وذلك انهم لم يتفهموا
 بضعف العزم من رايه وروي ما استثنى فلهذا علم ففعلوا ذلك الشيء
 على المشقة ان شاء الله تعالى على ما علم من رايه **فقلت**
 شيخنا في كلام الصالحين مقدمه ان كان قول السالكين حقا وعلا
فقلت انما رايها في يوم صلبه في شرب انا واولاد من كاس
 واحدة في صيرت وسكر فلو يد ففعلوا في مثل فعله ذلك الكلام
 وهو على المشقة قطع الاطراف فقال بكذا ابرء المشقة لو شرب
 مثل شربته على ريشة على ريشة في مثل قول في مثل الاشياء
 كلام المشقة في رويته على قول الكلام في سكره والله اعلم
فقلت وصالح شيخنا رضي الله عنه وقال انما رايها في محبة
 ونقول هذا فكتبه الله على اهل قلبه ان كان ذلك حقا وراي الله
 وكذلك ينبغي ان لا تترك الى قولك هذا من ابيس فقد ابرء القرا
 انما رايها في اهل النار ويبين لهم في ذلك ففعلوا في رويته
 في اخرها فلا يكونوا في لوموا انفسكم كمن ما اعلمكم حتى علمتم
 بنفوسكم الى قول قول وما كان لي عليكم من سلطان يعني في رايه

فان يتردد محبة على الله تعالى
 بل استغفر الله

تسلموا فاني لم اكن
 منكم انما انا طائر اليكم فادام الله
 طيرت السيات فاني لم اكن منكم
 كشفاً وبقينا في موضع صدق فيه الكذب فلا حول ولا قوة
 الا بالله العلي العظيم **باب** في سائر شئ من سائر
 عن قول الله في الحديث الكذب لا يراد به الكذب بل الكذب في
 اجبه بل ذلك عام في كل شئ من سائر شئ من سائر شئ
 فقال هو خاص بمقوم دون قوم فان الانياء عليهم السلام
 بالاصحاح من الانياء لا كما جرد في ذلك الى اقرب من اول
 النبوة والرسالة فليس كذلك في مقام الاولاد وان علمت
 مكتسب عند ظهوره فقال بعضهم قد يكون بعض مقامات الاولاد
 خاص بخاصتها من هو بها وقد قالوا السعدى محمد القادر
 محمد الله نرى اقواما اكثر منك عبادة واما وصل اليها وصلت
 فقال شاكرونا في الاعمال انما ركونا في المذهب بلا حرج
 ولؤيدنا قريانا قوله في الحديث معرب على وزن يفعل
 المحبوب بالاصحاح من الانياء لا كما جرد في ذلك الى اقرب من اول
 سائر شئ من سائر شئ من سائر شئ من سائر شئ من سائر شئ
 بل ذلك عام في كل شئ من سائر شئ من سائر شئ من سائر شئ

بشارة

فقط

١٧٩٣

فقط فاني لم اكن
 لا استمدون لها من الله تعالى استمدونها من الله تعالى
 كما استمد لها من الله تعالى ما جعله وقدره والى الله
 مكتسب بل انما كتبت باسم الله الذي لا يموت الى الذي لا يموت
 لا بعد فاني لا اموت وقد جعلت خيالا لا يموتون فقد علمت ان
 اهل الجنة انما استمدوا من الله لا من انما **باب** في سائر شئ من سائر
 ابراهيم القياوي حفظ الله تعالى عن النار باحيائها واهل بيته
 في قوله كل شئ او ما روي عنه **باب** في سائر شئ من سائر شئ
 مركب من انما هو احد اركانها ولذلك جلبت البر على ابراهيم
 لخصايق لا تقبل وقربا وذلك الصفتان في البارئ من
 والتحسن وانه والله اعلم **باب** في سائر شئ من سائر شئ
 يقول سمدارون جمع الانياء والاولياء روي محمد صلى
 الله عليه وسلم اذ هو قبط لا قطار قلا واخر انهم محمد بن
 والى سابق عنه على الطهور الزمان حال كونه في الغيب
 ومحمد الصالح والى لاق به في صلبه ذلك الاجتهاد والى
 كما في حال كونه موجودا في عالم الشهادة وفي حال كونه
 مستقلا في الغيب الذي هو البرزخ والافق فان

التمهيد

انوار صلى الله عليه وسلم عن سبطه عن العالم من تقدمه من خلقه
 لقوله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نوري وفي رواية اول
 ما خلق الله العقل ومعناها واول ما خلق الله العقل صلى الله عليه وسلم
 تارة بعد غيرها بالعقل وتارة بالصور **وقيل** يقول في قوله
 صلى الله عليه وسلم اوتيت جوامع الكلم واحصى الكلام احصا
 العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع على مجموع العالم كله ثم
 نزل عليه فصلا والاولى لا يظنون عليه الا معصلا شرا
 وشرا وذلك لان الاوليات منها ما جهل الترقى والتكليف مستحيل
 بذلك على بني جنس ولا كذلك الرسل فان التدرج انما هو
 للعمل والاعمال الارسل **فقلت** له فما معناه قال لي يترد
 رضى الله عنه خفت بحرا وقف الانساب عاقلها ومعناه
 ما قرنا ذلك مع فصلنا اجلا لا منا لكونه استميت على
 شفا وشا وسبق ذلك على الانساب فيهم فمهم انما قصده
 نقصه عن مقام الامناء والافاض ذلك ان البحر هو القرآن
 وهو معناه القرينة الماخذه ونحوه هو الدخول الى معانته
 الدقيقة وذلك لان ابا يزيد في الامتياز للناس وتولا
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اذ اولى قصده للمواضع القرينة للناس

والكتاب

الحق

الشرح الحق ابدافا لا شأ وكل ورثته واقفون دايما باصل
 هذا البحر عن الناس الى ما في سبطه وشمعهم وشعارهم
 بهم ولو انهم وعجزوا الى ما وصلوا هم من سبط القرآن ما قدر
 ان يتبعهم **فقلت** له فبطل علم الحصة في كمال الشرح طاهر
 وباطن **فقلت** لا بما تملأ زمان فانه لا يحيط به الا بطن
 ولا بطن الا بطنه واما ما ذكره موسى عليه السلام على حفرة
 فانما هو لاجل ما بعث به من الوحي ولم يكن في زمانه رسول الا
 وكان يارون رسول لاف باطنه وما تعودت الانبياء
 احذ الامور المتشعبة الا بواسطه الملك الذي اولى الامر
 كان علم حفرة من الوجه الخاص الذي منه بين الله بلا واسطة
يا قوس قلت شئ رضى الله عنه بل يوحى لعارفها فخرج
 من كماله يقول بعضهم فقال لا يصح له ذلك ولو بلغ اقصى
 درجات الكمال الا ان يكون له اربابا بالفضل الصفا الروتة
 لان من العبد من حافظه لتمام الاحوال والشؤون الواز
 من صلح مع الله في سيرة المدبر ليدبره متى اعمل العارف
 بشئ من احوال كان التبر برفا قضا والعارف بعد كماله
 الى التبرير لكونه متى استعمله في ماله في النظر في مصالح

تشریح

کیفیت

عماده **معلات** لفظی به سبب العارف معرفة كما تقول بجم
فقال لا بأس به لان المعرفة من شئ به لا تشيخ وانما البس
دخل على هؤلاء من شئ به وسم سبب مصاحبه الحال معلوم ان
الحال السركا مل ولا عارف **معلات** لفظا العارف بالله
نكاح كل زمان فقال من صفاته ان يحرك في وقاف المفاو
يظهر مد كل على بعض على العلى وان يفعل مفاو الكشف ورتبه
واذ واجه و يعرف كتنه التفرق من المفاو والحضارة فاذا
حل مفضل في نفسه هذا الكلام هو عارف الزمان **معلات**
هل تشيخ ان يظهر العارف كراة فقال لا تشيخ فيه ذلك ان
سعى الناس بطول الله على خواص نباتات او حوايا مفضل
كثيرا من الانصاف كالطيران في الدوا المشي على الماء وضرب
عالم خواص الاسماء والحروف فظهر بها الآيات والخصائص على
الحاضرين ان ذلك من قوه الحال اه المكنه عند الله تعالى
في ذلك مفضل بالخاصة كالدوا السهل القابل لفضل الخاصه
لان المكنه عند الله تعالى على ذلك **باس** سانسحى على الله
عن القضا والقدر بما هما كمال رضى الله القضا بما رة
عن حكم الكابن في الاستساع على ما تقتضيه اعمانها التابته في علم

الله

٩٣

الله القدر جعل ذلك مكنيا محصورا بآزمه شخصته ولذا لم يقدم
القضا على القدر في العبارة الله اعلم **كبريت** **اجم** فلتسبح
رضي الله عنه كلف سمي كبريتا بالدهر و كبريتا لا تنقل الا زمانا
فقال سمي له عنه كبريتا بالدهر زمانا لا الابد للذين بها
الاول والآخر فلتسبح من اس واهل الله الدهر والديهم على
بنا هو الله تعالى لوظن الدهرية ان الدهر هو الله تعالى
عليهم وهم وانما جأهم الذم من طغيان بالدهر زمانا القضا الله
لا يحل له ان في ايام الله التي لا يتقبل لها افتتاح فم كبريت قالوا
ما نعبدهم الا بقربونا الى الله زلفى فحق طغيان العباد بهذا
الظن كما حق العذاب على عباده الاولين والآخرين
بالدهر في قول الله تعالى ان الله هو الاول والاخر للذين
بهم من نعوت الله تعالى ان الله سمي نفسه بالاول والآخر لا بالآخرة
تكم عليه كالاوليا المبسوقة بالعدم فان هذا منتفى في حق
تعالى بانه كانه لو كانت اوليته مثل اولية الموجودات لم يصح
ان يكون اخر الاولين غير ان دعوت وجوده بعد انما الموجود
لم يصح ان يكون اخر الاولين غير ان دعوت وجوده بعد انما
الموجود به المقيدة وهو كانه اخر الاولين كانه بطريق الاول

افترجه الشاربين وهو استعدادهم من الناس من يكون
فيها عسلا ومنهم من يكون مشروبه فيها لبنا ومنهم من يكون
مشروبه فيها عسلا على حسب الصور الذي خلق فيها ذلك العلم
فقلت له فهذا العلم في صورة العين قد عرفناه فما تخفى
في صورة انا فقال **وذكر** الشيخ محي الدين ان صورة انا تخفى
فيها العاوم المعنوي فقلت فما تخفى في صورة العسل قال تخفى
العلوم المحسوسة الجوهري والالهام الصحيح فصل في ما تخفى في صورة
الشمس فقال علوم الاحوال ولد كتب شمس اصحابها وقد جربنا ذلك
كله في رودة المنام في دار الدنيا وقد علمنا من الخلال انه
راي في منامه ان شمس تشرق في مكان من امره ما كان فاعلم
ذلك فانه يفسرنا اطنه طريق سمك **فما تسمى** ملك سما
رضي الله عنه لم كانت مناسا الانسا كلها احتوا في ان العلم العقل بها
من عتاة وملكها وقع التحليل عند السلام في ذبح ولد وفاته فخرج
وعزم عليه فقال لما كان للانسا العقل بذلك لان قلوبهم
نورانية فما يروى في المنام له حكم البقطة ولو يده ولد صلي
الله عليه وسلم ان عيسى بن ماري ولا ينام قلبه وكذلك الانبيا
شمس ما ينطبع في عالم مثالي لا يكون الا جنان هو من خزانة

علم حتى يتوسط الكاوت السما والارض لخطا في هذا النوع ولا
قلت له فان انعكس النور من قلوب الاوليا في جهة الغاوية
كقول يوسف اني رأت احد عشر كوكبا الاله فقال مثل هذا
الي نادى ولدك قال يوسف هذا نادى روماني من قبل
مروان سمعت شيئا يعني الله يقول الحق الناس المقت
من الناس من لا يرى غير زعمه وعادى وهم ان حكم
وان سكت خاربهم بعدل ومحرجه ويركع ويضع ويدع
وسمع نسال الله اللطف **وسمعت** يقول اول انزل انبياء الله
تعالى بهما وبعثت الرسل اليهم منهم لامن وعزيم لان محمد علي
المراتب لا يكون من الحسن وانما هو خاص من الحسن الواحد
ولد لك قال نعم ولو جعلنا ملكا جعلناه رجلا وللبنا
علمهم ما يلبسون فان المصنوع واقفا له الحق على من محمد ما جابه
رسوله بحيد اعني الآية اني لو كان الرسول الى الله ملكا
لطره صورة رجل حتى لا يعرفوا انه ملك لانهم لو راوه
لم يقيم بحيد فاعلم ذلك فانه نفس **محمد** قلت شيئا يعني الله
ما وجه الطلب سبحانه ما له في الاعمال ونحن نعلم بنور الانوار
وسر الاتقان ان الله خلق ما يطهر على يدنا من الاعمال

من غير مشاركة **فقال** طلبنا الاستعانة انما هو على وجه الظاهر
 العبودية فقط وانما من لم يعط هذا المشهد من عباد المؤمنين
 الذين شهدوا ان لم يشركوا في اركان ايمان بامرهم بطلب الاستعانة
 في الفعل بينهما لم على غيرهم عن ايمانهم بفعلهم دون الله
 فكان امرهم بطلب الاستعانة في الفعل بينهما لم على غيرهم
 عن ايمانهم بفعلهم دون الله بعد فكان امرهم بطلب الاستعانة
 بغير ايمانهم بغيرهم والى الله اعلم **ثم** روى الله عنه يقول
 لا عنت مع الداعين الى الجحيم المقام الدعوة شيا
 الانسان البسيط الطموح ليعتصم بالمال وكذا ذلك واما نحو التور
 انما العنت مع اصحابها الى الموت واما نحو الخوف والرجاء
 معهم الى دخول الجنة **ثم** روى الله عنه يقول ليس للروح كنه حتى
 يقبل الزادة في جوفها فانه ذلك لان الله هو خالق الالها
 كما لا عاقلة عارفا توحيد الله مقرا بربوبية ولولا ذلك ما اقر
 بالربوبية عند هذا المشاق ولا اجاب بيلي فلما على ذلك
 محرر **يا قوت** سالت شحني رضى الله عنه عن واصل الله
 مسلم الرويا الصا وتوخر من سنة واربعين خراسان النبوة
 لم يرضى الله عليه وسلم به الا ببراء العودته فما رضى الله عنه

بينة

انما فيها

انما فيها ذلك لان امرادها فخر من سنة واربعين خراسان النبوة
 وهو لا من مطلق النبوة الشاكر لسائر الانبياء وذلك لانه
 صلى الله عليه وسلم مكث يومى اليه في المنام سنة ثم اياه
 الوحي على لسان جبرئيل في القطة فالتب هذه السنة
 الى مدة رسالة النبي ثلث وعشرون سنة فخره بياض
 من سنة واربعين فلو انه صلى الله عليه وسلم كان اوجى الله
 سنة فلا يقال الروية خراسان سبعين خراسان النبوة فانه
 يقول بوضع الحج بغير تحقق في دار الدنيا كما في قوله بطل حكم
 القضاء والقدر **ثم** روى الله عنه يقول لا يبع لاجل
 المشرك من ان يتكبر على الله ابدا انما يتكبر على جنسه من البشر
 كما رسل واتباعهم مثله وذلك لان كل حسان يصغر الى الله
 افقها راء انما خلاف مقاربه الى رسوله فانه مقاربه
ثم روى الله عنه يقول من استحي من الله في هذه الدار
 الدنيا في الدار الآخرة وباطل بقوله يا عدى لك
 كل ذلك الخوف فان وقع منك في الحيات في دار
 الدنيا انما كان مقتضى وقدرى وتنفيد شتى وارادنى
 التي لا تسطيع احد ان يزعم انك كنت موضع الجواب ان قدر

السنة

انما فيها
 انما فيها
 انما فيها

الاجاب

وهو سبطا من العدد هذا القول في الموارث
من لغة ولكن الخطا في الوجدان في ذلك اربعة في دار الدنيا
وقيل جاهد لاسا لا بد من العلم سبع منه فاعرف يا اخي ادب
الخطا في تلك الحق من الاقارب **محمّد** رضي الله عنه يقول
العلم نور والنور حجاب والحجاب في العجز والحيرة وقلة
الوجه بل انك في العالم في حجاب علمه وانما يطلع حجاب جهلهم
من علم الامور بذاته الا الله فافهم **محمّد** رضي الله عنه يقول
اذا رزق الولي ولم يرجع من وقته الى الله عوقب بالحق
ان يحجب الله اهلها من حرقه العوايد المتساقط الى ان الجاهل
ما كثر انما يظهر بها وتقول لو كنت مواظبا لهذه الذلقة
عني الكلام وغاب عنه ان ذلك مستباح في حال اللطف
محمّد رضي الله عنه يقول على الاوليا ستر امانهم فقال رضي الله
عنه في ذلك حجب فشا بهم ما يترتب على اهلها رجا وجاهلها
من المنافع لان الخلق في حجر الاوليا كاطفال في يديهم
تارة ويعرفهم اخرى ويخونهم تارة ويقويه اخرى ومع هذه
المنافع فلا يبرئ الا اولي في اطرار الكرامات فان
الولي انما يدعو الى الله تعالى من باطنه ثم يبرئ على الله تعالى

الابنة

اشارة المقررة فلا تخالغ الى اطرار كرامة حقا الا انها علم
والسلام **محمّد** رضي الله عنه اذا كان في حلقه على سبل العرف
على سبل الامور فليكن كما قال نعم كما ابت السموات والارض
واجمال على الامانة اذا كان معروضا عليها كلفا واذا
اقترن بهيئته الشرايع مثلا كما في قصة عثمان رضي الله عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كل من قوب كلفا من عظمته
حتى يقتل الحرة بالحق في ذلك ومن لم يقتل به امر الى الحق
محيي ان شأ طهره فطهره حق وان شأ لم يظهره فبقيته حق
والله اعلم **محمّد** رضي الله عنه يقول السبل العيت الذي يحزنه
الجار قول غيبا عندهم انما هو من غير عالم السبل ولا علم انما
يخبرون عما لا يدرون وما ساء غيبا الامن كان محجوبا
ذلك مع محقق في له فلا يظهر على غيبه احد الامن ان رضي من
رسول الله صلى الله عليه وسلم **محمّد** رضي الله عنه يقول الشرايع طريق
الى السعادة والنجاة لا طريق الى الدلالة الحق لا يصح
الوصول الى الطريق من الطرق فانهم **محمّد** رضي الله عنه
يقول ان من عبا والله تعالى لا يستره حجاب ومع ذلك
فلا يعرف ما في حبه وذلك لان الجسد لا يعرف الا بالحواس

تدفع بغيره
نفسه في العلم

معمد الرضى
يا ايها الذين آمنوا
ادعوا الى الحق

الا فقدر ما اطلع الله ولسن في ذلك طلاع **بمعنى** رضى الله
يعمل العارفت بالله مركب ودين شريع وحققة يا كل حقيقة
بعضا من نفس تراج في نفسه هلاك النفس اول **بمعنى** رضى الله
اخي الفصل المدين رضى الله لما كانت احسنه تدهد الو
يكتمها يطلع على يد نه خراجي يد وب به نه كان اذا كبر
جيرانه ما لزمه قوله مدارك كلام الله **بمعنى** رضى الله
عنه يعول الكمال من الرجال كفى بالعون لان كل شيء عنده
عنه خاصة بالعين التي ينظرها ربه بالعين التي يرى بها
ولا ينظر الى ربه من تدهد لشهو والافعال روى العين التي
يرى بها قريش في روى العين التي يرى ربه عنده من حيث
التشريف لكل حال عنده ومن ذلك قل التافه مع الامور عنده
العارفين فاعلم ذلك **يا قوت** سالت رضى الله
عنه في رضى الله نوم تيقن حوجه ووجه الالاد بها ووجه
او الا حاصم الطاهر وفعال رضى الله عنه ووجه العلة هي الحقيقة
والمسوده بها ك لانا هي التي كانت مسود وبنها بالقراد
مبيضة بالانوار اطاحت ذلك **بمعنى** رضى الله عنه يقول لا ينظر
بالاقل الى الله الذي هو خالقها لكن كحفظ فيها من الحق

الفضل

ويعطى **بمعنى** رضى الله عنه يقول لا ينظر بالاعمال الى الله تعالى
الذي هو خالقها لكن كحفظ فيها من الحق **بمعنى** رضى الله
الليل عند العارفين كالفهم في الاعمال رضى الله عنه يقول
وتمام بالليل في الاسما رضى الله عنه يقول رضى الله عنه
يعول الله عنه وعل ما عدي جعلت اليها رضى الله عنه وعلت
للمسعودي فاستخلت عنى بالنها روى الله عنه بالليل فاد
اسمى **يا س** سالت رضى الله عنه عن رضى الله عنه فاولئك
الهم سياتهم حشا اهل رضى الله عنه في رضى الله عنه رضى الله عنه
قد تدهد حشا رضى الله عنه رضى الله عنه لا وكم لان علامته تدهد
ان يدهد عنه تدهد كذا فلا يصير عنه علمها وفع تدهد
تحت لوليت الله لا تدهد وفع تدهد بانه انه ما وقع فيها و
لا يكون لغده اما هو فلا يعلم بذلك لانه ان تدهد فاد رضى الله
لم تدهد كذا فاعلم بها من اراد ان يعرف من رضى الله عنه
محسنت فليسا كذا كان وقع فدهد رضى الله عنه وعلت
في لم تدهد والا فدهد بليت و الصالح ذلك ان التور اذا
جعلت لاهق للدين صور وشمعدان في محله ابد التديك
بالنفس المعصوم واما اذا تدهد المديك وبنه فتوبة معلولة

له كلفه فبدل من اكله ما طعمه فقال كلفتموها ان مكنت الملائكة
 بدل كل سنة حسنة تشاكلها وتوازيها كالحق بل ذلك فضل
 الله يؤتيه من يشاء **الحسن** رضى الله عنه عن ابي بصير
 المسيب الى اسم الله من الشياطين بل لا بد ترك الاصل
 في اسماءهم فقال رضى الله عنه لا بد ترك الاصل في ذلك فقال
 فليس قبله وليس وحي ذلك اسم الله وادى الشياطين
 الله كما اضاف الله في كتاب الاغدا والاخصاص من المسلمين
 والملائكة وادى الشياطين فلا يصح ما رواه في اوشق
 ايضا في حروص كالي هذا الاسم مقام السجدة في التوراة
 فقال عروة بن ابي ارجون في حديث ابي دانه اعلم **دره**
 سمعت شمس رضى الله عنه يقول روح العمل هو النية ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فكل عمل ليس فيه نية
 فهو ميت حتى ان بعضهم قال ان حصة الجحيم انما هي من حيث
 النية ومن لم يترك الله تعالى في عمله صلى الله عليه وسلم وانما
 لكل امرئ ما نوى ما قال وانما لكل امرئ ما عمل ولو قال لما كان
 لا جد اجره من غير عمل بل انما قال من نوى فعل كل خير
 لم يقسم الله له في كتاب مثل ثواب من عمله والله اعلم **باب**

في بيان وجوب النية
 في كل عمل
 وانه لا يجرى الا به

باب في بيان وجوب النية في كل عمل
 والصدق بربان ما امرنا بهذا البرهان فقال رضى الله عنه
 ان الشرح في الانسان وصف جليل لا يمكن زواله عن
 يوق العمل به بعبادة الله عز وجل قال بها ومن يوقح
 فلو لم يكن هم المخلوق فاقبت المشرح في الفضل لان العبد
 العمل به افضل الله ورحمة وقال بها ان الانسان خلق على
 اذ ابيه الشرح وروى عاذا وادى به فموسى وقال ومن ترك
 اذ ابيه فقال ومن ترك ان نوح به وصف ابيه اولى
 يكون لي جسد من الفاس ويكفي في سائر الصفات القليلة
 بالذات فافرح من ذلك الا لا ينفك فقط وذلك لان الله
 بها وظهر من اصل الصفات انه مودع في جوارحه النية
 غيرهم على الاصل في الطهارة فادامت العبادية كعبادة العبد
 على طهره وصف ما قص به افاوا تحلف عن قيام النية
 السابقه طهر **فصل** في بيان وجوب هذا الشرح في العمل
 فقال رضى الله عنه اصله مستفاد وهو هذا الشرح في العمل
 فقال رضى الله عنه اصله مستفاد وهو هذا الشرح في العمل
 فهو مظهر على الاستفاد ولا على الافادة ومن كانت
 لنا انك على كل شيء قدير

في بيان وجوب النية
 في كل عمل

الصدقة قرباناً يعني وبلا على ان ذلك المستحق وفيه نص
 بها والله اعلم **قوله** يعني الصدقة بل يرد الى الجاهل
 بفعله حضرة الامام هو باق في حال يعني الصدقة الايمان
 مصاحب لسائر مراتب حتى لا ينبتا كصاحب الواحد في حيا
 العهد وولد في كل مرتبة معنى فحوله في حديث لا يربط الرا
 وهو مؤمن الى اخره الشق لمراد به وهو مؤمن بان السيرة
 لان اعيانها كان ينفوس ذلك لانه مؤمن بالله ولا الله وكتبه
 ورسالة مثلاً وقيل على ذلك قوله في حيا في ان كنتم
 مؤمنين اي باني من يد العباد لا انما في الاصل علم
قوله سالت شخياً يعني الصدقة عن قوله فيم تقولون ولكن
 الله قتلهم ما صورده اضافة القتل الى الصدق اضافة الى العبد
 فقال صورته ان المقتول من ضرب مثلاً امي اجد فقتل القتل
 بما فيه من استعدادات الموت كما قيلت الشجرة المقطوعة بالفاصل
 القطع من القاطع من كانت مستعدة للقطع كما ان القطع
 ما دون الله كما صرح به في قوله كما قطع من لينة وتركتموها
 قائمة على اصولها فيكون الله كذلك القتل هو ما دون الله و
 الصالح ذلك ان الاذن هو الامر الذي امره الشجران

الفاصل شجرة

وجاءت في امره ان تعطي ففقطت ما دون الله لا يقطع اليها
 مع كونه النبي بوصف بالقطع والترك في هذا الامر الصالح
قوله سالت شخياً يعني الصدقة عن صلاة ثابت
 الثاني في قبره كما ذكره في طبقات الاوليا بل شارح
 كما يشاء على ما كان من اعماله قبل الموت فقال نعم لكن كنتم
 عرق العادة لقوله صلى الله عليه وسلم اذ مات ابن ابي
 انقطع عمله الحديث فالبرزخ معدود وفي حق مثل هذا من
 التكليف بل قال بعضهم ان وقت التكليف باق متى سجد
 اهل الاعراف سجدة كفتح سجدها فيهم ثم يدعون الخ فيقال
 فلو لا ان تلك السجدة في زمن التكليف ما اغتبت عنهم
 والله اعلم **قوله** راؤا لم يحق العبد وارا الدنيا تم
 من امكانات هل يطا في الاشهر اذ اساله **فقال** يعني
 عنه اذ اسال ذلك من باب المسئلة في زمان يطا وان
 كان من باب الجواب اذ التزم في الاشهر لا يكون الا
 في اعماله المكاف هنا ولو في البرزخ على ما يقتضيه
 في قبره كما قد مناه **قوله** له فاذ صدقت في العبد
 شيء وتعلقت به فحوله قيل يكون له في الاشهر فقال نعم

فقال صلى الله عليه وسلم لا أعلم في هذا الوقت شيئا **فقلت** له اني
في كلام الشيخ محي الدين ما نصدا لم يقل صلى الله عليه وسلم
احب دعاؤه ولا يحب دعاؤه لا يبق له ما يغفر له
لان المهدى الى الصراط المستقيم كالا نبي في ترك المعاصي
فان ذنب بعضنا يفي فقال صلى الله عليه وسلم كلام حسن فليكن
اكتفيت بكلام الشيخ محي الدين عن سواي فقلت يا محمد
بذلك تركت كلامه فقال الشيخ كان من الله العارفين ربي
يا محمد سالت شيخا رضي الله عنه عن قصص علي بن ابي طالب
عليه السلام في خبر سوق خيل واعناقها من النواحي وروى في ذلك
عن صلاة العصر حتى كانت الشمس ان تغرب لم لا كان ذلك
تصدق بها فقال لم تعلم انك عفا ان تصدق بها ما دونه من
تعظيم امر الله بها والصدقة تحتاج الى صرف زمان حتى
ياخذها الناس منه ويظفروا به ما وقع لابرارهم الخليل حين
امر الله بها بالافقان ولم يجد المومنين فاضن ما فاضوا وتصدقوا في اوليك
وقال ان ما ذكر الله شديدا فقلت قد ذكر المفسرون في كتب في قوله لا
سبح السوق والاعناق خلاف ذلك فقال الشيخ واديرة
العلم والسوء **زمرو** سالت شيخا رضي الله عنه

فان

فقال صلى الله عليه وسلم لا أعلم في هذا الوقت شيئا **فقلت** له اني
في كلام الشيخ محي الدين ما نصدا لم يقل صلى الله عليه وسلم
احب دعاؤه ولا يحب دعاؤه لا يبق له ما يغفر له
لان المهدى الى الصراط المستقيم كالا نبي في ترك المعاصي
فان ذنب بعضنا يفي فقال صلى الله عليه وسلم كلام حسن فليكن
اكتفيت بكلام الشيخ محي الدين عن سواي فقلت يا محمد
بذلك تركت كلامه فقال الشيخ كان من الله العارفين ربي
يا محمد سالت شيخا رضي الله عنه عن قصص علي بن ابي طالب
عليه السلام في خبر سوق خيل واعناقها من النواحي وروى في ذلك
عن صلاة العصر حتى كانت الشمس ان تغرب لم لا كان ذلك
تصدق بها فقال لم تعلم انك عفا ان تصدق بها ما دونه من
تعظيم امر الله بها والصدقة تحتاج الى صرف زمان حتى
ياخذها الناس منه ويظفروا به ما وقع لابرارهم الخليل حين
امر الله بها بالافقان ولم يجد المومنين فاضن ما فاضوا وتصدقوا في اوليك
وقال ان ما ذكر الله شديدا فقلت قد ذكر المفسرون في كتب في قوله لا
سبح السوق والاعناق خلاف ذلك فقال الشيخ واديرة
العلم والسوء **زمرو** سالت شيخا رضي الله عنه

و قد من فسد عيال غايبت سفر لان الله عز وجل خلق
 المسافر في ابله كما صرح به الحديث وفي ذلك هناك حكمة
 الله عز وجل ونظير ذلك ما جاني تشديد اكل مال التيمم لانه
 ليس له ولي يحق الا الله تعالى وهو يعاشرهم وكل واحد
 حتى يراعي من يبوحت كفالة فبالسابع في الدعوت
 الطلوع والاداء علم **نحو** قلت شح رضى الله عنه الى
 رايت بعض الفقهاء يشترى عبدا فتوقف في شرائه حتى سال
 العبد عن سيده واقر السيد بالرق ثم استراه هل لي في
 ذلك مستند فقال له مستند عظيم هو ان الحق ما الكون يكون
 الخلق عبدا حتى اهد عليهم العبد بالاسترقاق في بولت
 بربكم فانبت عليهم الاسترقاق باقرارهم بل يطالب له بالرق
 ما ادب العبد فقد شئ هذا المشتري والله على القواعد
 الالهية والصالح ذلك ان الاصل الحرية فاذا اعترف العبد
 بالرق لسيد صار الاسترقاق في رقبته اصلا يستصحى
 تنبت الحرية والاداء علم **نحو** قلت شح رضى الله عنه
 عن يقول وورثي الله عليه وسلم شئ انت في الاشغال
 شغلا وكل علم ان الاولي منصب النبوة ان يكون بشعاع الله

تلكها استعمال الادوية فيها الشفا فان كل منزل للمرض
 شفا الله تعالى الذي اووه في ذلك المنزل وفي هذا الشفا
 الاسباب ايضا وزود ما كلفها الى الله تعالى وسبب
 صلى الله عليه وسلم لاشفا الاشفا وكفى توهم الشفا من غير
 الله والوقوف مع الحقائق ومع الحكماء الذين يعالجون المرض
 فارشد صلى الله عليه وسلم امته ان يرجعوا الى الله في كل
 كل شئ يولمهم لان بيده ملكوت كل شئ فاذا ابان
 لا يملك ادب وانا نزل قول الى بكرنا هيل له لانه عواظ طبيب
 فقال الطبيب رضى وبس قول الخليل عليه السلام واذا امر
 فهو شغى فجدول الخليل هو اكثر اذ لا يضاف المرض الى
 حين كان مكره النفس وضاف الشفا الى ربه والله اعلم
نحو قلت شح رضى الله عنه عن قوله تعالى هو الذي
 يبداء الخلق ثم يعيده الى الخلد بهما الفعل الصا ورضه
 او الخلق فعلى رضى الله عنه لم يرد بهما الفعل الصا
 منه تعالى الخلق فان معنى الخلق ما زالت من الوجود
 وان خلفت عليها الاطوار في الدنيا والبرزخ والحشر
 والحجة والمار فان معنى الخلق واحد من حيث هو

يبلغها

فلم نعلم حتى انما توجد انما هو انفعال من وجود الى وجود
 وان لم يكن كان نعيم القبر وعذابه حتى فعل ان نشاء الاخرة
 انما الاعادة البدن لو كانت اعادة وكلها معهما من
 التكليف لكل جوهر من حيث خلقه لا يستعمل ايدافهم واما
 وحرران كان ممدني والدموني يدرك **في حقيقته**
 يعني الله عز وجل عباد العارف لانه فيها نظيره
 وعزوه عن دعوى ان العمل لانه العبد بالعمل على
 قدر ما فيه ودعوى العمل لكثرة وقلة ومن هنا كان العباد
 اكثر لذه في اعمالهم من العارف من شهودهم العمل كما تبار
 البعد حيث اذ فلنجد حقيقته قال العابد يا رب بل علمي ولو
 مشهد العمل ما تكذب لان الله لا يبلد وتعمل غيرة ووق
 ومن هنا سميت العبادات بكثرة ما فيها **ما هو** **ما هو**
 شئ يعني الله عز وجل من قوته تعالى على كل ما في الارض
 ورسوله المومنون لم ذكر الرسول والمومنون ونهى في
 كلها انما هو الله وحده فقال رضي الله عنه انما ذكر رسول
 المومنون لانهم توبوا في الارض في الدعاء الى شره فقلت له
 فاذ الحكم لحي تعالى من في خلقه يوم القضاة هل حكم بما يراه

لما

من اذ بما يراه الرسول والمومنون **فما** **فما**
 ما يراه من العلم الخاف عن علم الخلق كلهم وموطن حكم بما يراه
 الرسول صلى الله عليه وسلم لا يراه الله به مما هو محض بغيره
 حكم من الخلق بما اطلعني الله عليه وخلق بالاعمال
 فليس شئ يعني الله عز وجل في كلام بعضهم ان الليل والليل
 اني اهل ولا صحح فقال رضي الله عنه نعم لما ينشئ الليل انما يقول
 ظهرت الكائنات عن عتبان الزمان فالولدت ان كمالها
 الرمان فقلت له فاذن اسبح الله الذي هو اني
 كما سبح الله جوي من ادم فقال نعم واية لهم الليل انشأ
 من الله رفاذهم فطلعون كما ان اسبح الله الليل هو كاسح
 غسي من جريمه ما اسرار لا تذكر الا شامخة فاذ اخطب
 لي في انما الليل قال لي في الليل في النهار واخطب ما النهار
 قال لي في النهار في الليل هو من قوله لا الليل سالي
 منزل ذلك عليه تجده سوا من المعصن والله على كل
 شئ قدير يعني الله عز وجل انما ان الله عز وجل القضاة
 خلق من العام فقال لا اعلم **فما** **فما** **فما**
 لبعضهم فقال اذكره فقلت انما كان اتيان الله خلق

ما يراه المومنون له

ما يراه المومنون له

ما يراه المومنون له

ما يراه المومنون له

ما يراه المومنون له

الغمام لانه محي قهره وعظمه واقدره والغمام مشتق من الغم
 لا يخرج من بين السماء التي هي عالم الانفس فيصعد من
 عدد ترك الغمام يحلوه من مسارج البهار ما فاضل منها
 الكافون كونه لك ورد واجود نيك ان اعلم ان من
 قارو الحكم في ذلك ان المؤمن في الدنيا علم ربيته العالي
 ربه وتواضع محلي له من وقته والكافون ربيته العالي
 نفسه بكبر فافهذه الله من كنهه فلم يره كما انهم عن ربه
 ملحون من كنهه عند الغمام الذي اجدهم في من كنهه
 والله اعلم **باب** سالت شيخي عن الله عز وجل من
 عرف الله لم يخف عليه شيء قال اجابته لو صحت معرفة الله على
 وجه الاطراف لا خد لم يخف عليه شيء في الوجود وهذا ما بلغنا
 حصوله لا صحت الاشارة فضلا عن فهمه والله اعلم **باب**
 سالت شيخي عن الله عز وجل من عرفه ما قهره امره
 عن الشكرين لم اجابته صلى الله عليه وسلم الى تشييده بالامر
 مع انه اوتي الرسل عزاء ولم امره الا عراض عن الشكرين مما
 رضى الله عنه انما امره بالصدق والخلفه الله صلى الله عليه وسلم
 خاص بما اذا كان الخلق قبالا للنفوذ من منى مصادره ولولم

لكن

يمكن قبالا لك لكان الامر عشا والله لك قال بعد وعرض
 عن الشكرين يعني بالصدق فانه لو كان معذره صلى
 عليه وسلم في الشكرين لصدق لوجه الله تعالى قال له واخرج
 عن الشكرين الا يكون الشكرين محلا للقول وتسل ولاء
 لا يكون الامر لهم سبابة من غير صدق لانه لا فاقه للحج لا غير
 والله اعلم **باب** سالت شيخي عن الله عز وجل من اراد
 السلام من كره الله فلا رضى ميزان الشكرين في ربه والله
 قال الرواق لم يجده على هذا استيد بالكتاب والحق
 له قبل كبح على الكسف الصحيح الى الميزان الشرعي فقال
 نعم لانه لا يابا من ربه صلى الله عليه وسلم بالوفاط و
 من هنا قالوا لا بد من الاوامر الشرعية كنهه راج فان الله
 بعث رسوله النبي المكرم وابنا وانما بعثهم ليعلموا ما خلاص
 التي ياتي على لسان الحق ملا واستطفا لنا مع معونة الله
باب سالت شيخي عن الله عز وجل من عرفه صلى الله عليه وسلم
 شمسى هو دواخراهما ما عن الحكم الذي شاب منه صلى
 عليه وسلم من هذه السورة فقال هو كل سورة فيها ذكر الامر
 بالاسقاة كونه فاسق كما امرت لان العبد لا يدري

فستق‌ها بود

1169

وعا الرسول وكانت اجابته صلى الله عليه وسلم فاعلم ان لا يوافق
 من الدعاء في اجابته وان كان الدعاء من مشاكر من
 حيث الحق والله اعلم **ومعنى** الدعاء يقول قطع على
 بالكنس المحصول الربيعا وحسن الاقامة قطع الطريق في
 المشروعا والاعمال **ومعنى** الدعاء يقول ليس للملك اذلة فاعلم
 لا يقولون في حقهم انما هو صديق واقفا كما يقع
 ذلك عند صديق الذي من العز وجل قال تعالى واذ فرغ
 قلوبهم قنوا واذا قال ربكم انما الحق اهي **قلت** على
 نصيب من الشريعة انهم يكونون ولكن من رأى في ذلك نقابا
 يكونون كالحلائق فليكونه ناسا والله اعلم **ومعنى**
 الدعاء يقول انما حق سبحانه وتعالى انما هو
 في ذلك نصيب جلوه بهم مدله جلوه واخره انما هو
 لم يذكر كماله من نصيب البديلة لان اجماله في النصيب
 لتعنه عنها جميع الكار من جلاله وضرب وحق وقدر
 وبرود في النصيب اجابته على ان يتلقى هذه المشاق
 من النصيب وما هي اجماله في الاسم الا لما هي اجماله
 في الالة ولذلك غش الدعاء لانه لا ينفع احد سبب
 جلوه في نصيبه

پہلو میں

فقد جرت يدك في
قادر جرت يدك في

و هر که استحقاق خود را
از همه اهل خلق بهتر بیند

بعد العلم المخلص في الجحيم ان اشتد جلاوة من جلاوة العلم
فمن يقول من كرامته العبد ما من مكرور به ويدوم على ذلك ولا
 الا قاله من قبله ولا يشك في الله على علمه كان من شأن العلم
 ان لا يتغير في ضلال قال وليس لنا صورة ونشعر فيها العبد بكم الله
 به ولا يزول كونه مكررا الا في هذه الصورة فان الله تعالى يقول
 مكررا مكررا وهم لا يشعرون فهو عالم في كل امر الا في هذه الصورة
 الهي على كل حال وحق **فمن** يقول ان ما كان في من
 باحد من شجره بالصالح غيره من ارض كحل نقص في من شجره
 الله تعالى فان من عباد الله من لو قطع ارضه بالكلية اهل
 علمه ان سمع احد من كرام الله تعالى وقد بلغنا ان العلم
 لما قطع اطرافه وصلب وراى مزاجه بغير امر ان يقطع
 جهه بالدم لئلا يغيره لاجل العاقل في حرمه وبنده فيستقيم
 بالحق في عدم جبرهم لئلا يبايخهم عن الله **فمن**
 سأل عن شجره لئلا يغيره من قوله تعالى لا تخونوا الله ورسوله
 وتخونوا انما تكموا انكم ما اهل هذه الدنيا ان الله تعالى يقول
 حراد الله ورسوله من كلامه لا تخونوا الله ورسوله
 ان يبرى العبد له ملكا مع الله في شئ من امور الدنيا

اولا

او الباطن ومن خيانه قد يمدد ومن خيانه قد
 العلم والصالحين في شجره الله تعالى ما من مكرور به ويدوم على ذلك ولا
 الله تعالى يقول من كرامته العبد ما من مكرور به ويدوم على ذلك ولا
 عداوة احد من اهل بيته ومن اولاد الانصار واولاد
 من حيا بعد اهل بيته فانهم لضعف منه واما اولاد الانصار
 فان جهلهم من الايمان ومن انفسهم فقد قال واما اولاد
 فان من كرامته العبد ما من مكرور به ويدوم على ذلك ولا
 قالوا لئلا يغيره لاجل العاقل في حرمه وبنده فيستقيم
 فلهذا ان يعطى العبد الحكم لئلا يغيره لاجل العاقل في حرمه وبنده فيستقيم
 والحكم ما من عداوة احد من اهل بيته ومن خيانه قد يمدد
 من قوله تعالى ما من مكرور به ويدوم على ذلك ولا
 كما مع الايمان والشرك **فمن** يقول ان ما كان في من
 والله اعلم الا ما كان في الايمان والشرك وهو العبد
 المداوم به التوحيد لم يصح قوله الا وهم مشركون اي مع شريك
 وانما المداوم بالشرك بها ما يتصور وانه في نفسه من حيث
 ذاته تعالى لا يصح تصور ما في دار الدنيا عطا الله
 الشرك لاكثر الناس واما غير الاكثر فلم يتغيروا بافعالهم

غير

قطفي ذات الله عز وجل كالأبنة وكل التوراة فاعلم
نبرجه قلت لشما رضى الله عنه ما وجدته من
 يتلو القرآن ويعمل به بالاربع ركعات طيب وطيب
فق رضى الله عنه ما وجدته من ربح الاربع ركعات
 الفاس كبح من الشئ في شئ بالاربع التي تعطينا
 الاربع من وجه شئ التلاوة ويطعم الاربع كونه
 يتخذ بتلاوة تارة ذاق شئ لذو الایمان يذاق
 ولطعم كما خافى حديث من ذاق طعم الايمان رضى الله
 ربنا كذا **قلت** ولما سمى بالقرآن في الشئ المذكور
 كل كلام طيب قال موسى والله اعلم **نبرجه** **نبرجه**
 يقول خاطر الوقي في الحرام والمكروه لا يكون الا بشئ
 الشيطان وخاطر الوهم والمندوب لا يكون الا بشئ
 وخاطر المباح لا يكون الا بشئ النفس فاعلم يا افعى
 فاطر الوهم والمندوب وانك وخاطر الحرام
 والمكروه فاما المباح فانك تحب فيه فان طمعت الرخ
 الكامل فانك فانه لا تترقى فيه في اصله وان حصل
 الترتب فيه براضى كالنوم لاول الليل قبل مجده

العبادة من غير الفات الى اخره فم اذا فعلته فمضت منك
 انه لو لا اباة الشارب ما فعلته فكون حسنة ما جولى بها
 من حيث انما لك به فانه يخرج من عند الله **نبرجه** رضى الله
 عنه مرة اخرى يقول اذا خطرت لك خاطر فعل وجب فقم الله
 مبادرا فانه من الله او من الملك واذا خطرت لك خاطر
 فعل فمضت بواجب فاحفظ اولها فانه قد يكون من الشيطان
 فانك عليه فاذا خطرت لك ان تترك مندوب اخر فمضت على
 منه واولى فلا تعدل عن الاول وان ثبت عليه وحفظه
 واعمل الاول ولا تدفأ فافترت منه فافعل ان الشيطان
 الشيطان رجوع عنك فاما بياضك حيث لم ينفق لم ينفق
 وهذا الدواب يربى مرض الشيطان من تفكك
 الله ويكون عثرى المقام لا يلبثك الشيطان من في الا
 في الغياب اذا دامت على هذا الامر فاحفظ ما بينك
 عليه والله يقول اياك **يا فو** **نبرجه** رضى الله
 يقول ليس للمندان يقول لشيخ لم فعلت كذا الا على وجه
 الاسعوم لا الاخرة من على حمد ما يؤمنه التلمذ فوما يكون
 ذلك الفضل امره وعنه على التلمذ وما على ادب

الى الله فيها توجه في الشفاعة في جميع الخلق هو سبيل **الملك**
 ورايت ذلك في كلام الشيخ في الذين والله اعلم **باب**
 سمعت جابر بن عبد الله يقول ذهب اليه بعض من ادم
 الامس كان في ظهره من السم المحبوس على الخائف لا يوقفت
 كيف يصح ان يكون بعض عاص ونفسه عاص والنسل اذا
 وقع من حبه افسد عليه سم الجسد بجملة ولو ان
 الحكم في حق ادم لا ينسحب الحكم على ذرية الى يوم القيامة
 فكانت كل جنازة وقعت منهم منسوبة في ظهرهم
 من الذريرة دونهم وكانت الحدة وكلها تسقط عنهم
 في الدنيا والاخرة لا سيما والمكلف حصته انما هو حمله العبد في عتبه الصالحات
 لا الذريرات التي في صلبه وقد يكون ذلك العبد العاصي
 عاصرا ليس صلبه ذريرة اصلا فقال رضي الله عنه هذا الكلام
 واراد كالحمل ولكن العلماء يجيبون عن الاكابير جدهم في رحمة ذالك
 ولم يرد على ذلك والداعم **وسمع** رضي الله عنه يقول ليس يورث القوم بالمعصية
 للشفقة على جميع المعلوم اللدنية يسئل في افعال الله واما الذين كفروا
 على اصى ما لا في العلم الذي بهت الله العبد لا يقدر شفقا فكم تكن الامانة
 على الصريح ومخلاف العلوم النظر فان الشيطان يلقى تنبيه عليكم فاستكبرتم

له ربه وهو الله
 في كلام

وكان اخذ في صلبه
 على صلبه

الله

الى الله فيها توجه في الشفاعة في جميع الخلق هو سبيل **الملك**
 ورايت ذلك في كلام الشيخ في الذين والله اعلم **باب**
 سمعت جابر بن عبد الله يقول ذهب اليه بعض من ادم
 الامس كان في ظهره من السم المحبوس على الخائف لا يوقفت
 كيف يصح ان يكون بعض عاص ونفسه عاص والنسل اذا
 وقع من حبه افسد عليه سم الجسد بجملة ولو ان
 الحكم في حق ادم لا ينسحب الحكم على ذرية الى يوم القيامة
 فكانت كل جنازة وقعت منهم منسوبة في ظهرهم
 من الذريرة دونهم وكانت الحدة وكلها تسقط عنهم
 في الدنيا والاخرة لا سيما والمكلف حصته انما هو حمله العبد في عتبه الصالحات
 لا الذريرات التي في صلبه وقد يكون ذلك العبد العاصي
 عاصرا ليس صلبه ذريرة اصلا فقال رضي الله عنه هذا الكلام
 واراد كالحمل ولكن العلماء يجيبون عن الاكابير جدهم في رحمة ذالك
 ولم يرد على ذلك والداعم **وسمع** رضي الله عنه يقول ليس يورث القوم بالمعصية
 للشفقة على جميع المعلوم اللدنية يسئل في افعال الله واما الذين كفروا
 على اصى ما لا في العلم الذي بهت الله العبد لا يقدر شفقا فكم تكن الامانة
 على الصريح ومخلاف العلوم النظر فان الشيطان يلقى تنبيه عليكم فاستكبرتم

وكان اخذ في صلبه
 على صلبه

م ٥٥٥
بدر لادن

الشيخ الكلام على القطب الباب السبعون ومانع
الصوت المكنى **قال** شيخنا رضي الله عنه واكثر الاول
لا يصح له الاجتماع به ولا يعرفونه فضلا عن غيرهم فانه
من شأنه ان يحفظ لو انه ظهر لخص لم يستطع ان يرفع راسه
في وجهه الا ان كان موسلا له وقد اطلوا شخصا
على النبي صلى الله عليه وسلم فارتد عليه فقال له رسول
صلى الله عليه وسلم هو من عليك فاما ابناي احرة من قوا
كانت مأكلا القدر هذا حاله راى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان اكثر الخلق قواصعا والقطب مقربا عليه في
الارض **قال** ودعا الى السيد الشريف الشيخ في الدين
العالم الصالح بزاوية الخطاب بمصر الحرة وقال في كل
شأن حكما انه لا حاجة مع شيخنا العارف بالله الى بكر الله
لعمد الله ثم سألته ان يجمع على القطب بكه فقال يا عثمان
لا تنطق رفته فقال لا بد واقيم على شيخنا فاجله شيخنا
زعمهم والمقام وقال لا يقع من شأني كبح فصار
راسه سدي عثمان شغل الى ان وصلت لحد الحفاة
فتراعه في القطب وجلس وصار محمد شيخنا الشيخ الى

نگار بر سحر
 غار شد مهرش
 یار زلف رخت
 با کون به کون
 قدر یک
 زاویه صوم
 و سی

فان بعد هذا ما هو المشهور
يا زهير رقت

مکتبہ بہار

فوریہ

زاویه صومعه

وسی

بكر زمانهم فالى القطب استوفى نعمان خيرا فانه ان
صار رطلان من الجبال الى ارض القطب الا ان
قرا الفلك وسورة ليلان في الشش ثم دعا الفلك
فلا شمس في الشش الوكر ورجع ما وكس رطله
نعمان زمانهم الى رطله وقال يا نعمان
هذا لك من كلامي فكيف لو ايتت شخصه من
الوقت يا نعمان سدي نعمان يجتمع شخصه ونوازقه
يقرا الفلك وسورة قرآن في الشش ثم دعا
رضي الله عنه فاعلم ذلك **فصل** في رطله
هل ينزل على القطب البلاء انزل على الخلق ثم ينزل
كما ينزل على النعم والامداد واما رطله الاصل
فقط فقال رضي الله عنه نعم ينزل على الاصل
الارض كلهم ثم يقف عن فاذا انزل عليه فباقي
والقبول ثم ينظر ما يظهره الله في الواح الخواص
والاحصاء لا اطلاق والسراج فان طهر الخواص
فقال في رطله انما هو اهل التسليم الذي هم
حضرته بحيث لا تعرفون الا الامراض عليهم رضي الله عنه

الراجح
في رطله
والاشياء

والعلم

وان طهر الاشياء لذلك الامر وعدم الخواص
لنعمان زمانهم الا ان رطله في رطله
الى اهل رطله جميعا فان لم يرفع رطله الا افراد
فهم من العارضين الى اهل رطله المؤمنين في رطله
الله نعم تخلفه وكثير ما يجد احد في رطله ضيقا
يعرفه ويعظمه فكل رطله في رطله النور
ويعظمه فكل رطله في رطله في رطله
بحرف واحد وكل رطله في رطله في رطله
لم يحصل توزع في رطله من رطله في رطله
ولذلك قال تعالى لو لا دفع الله الناس بعضهم
لهدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين
لهل كان سكر احمد الزاهد وسكره من رطله
اقط بافعال رضي الله عنه لا انما كان رطله في رطله
يعلمون الدخول على صفة الادب الشريفة
ما ظهر عليهم من الكرامات والحوارق انما هو رطله
وكثرة عراقتهم واطلاصهم وجاهدتهم رطله من رطله
القطب تجلت ان ما شفاها الا حوطة رطله
علا من رطله

او ما وجد رطله

قلف يندرس

الراجح
في رطله
والاشياء

الراجح
في رطله
والاشياء

بسم الله الرحمن الرحيم

وقد بينا الشرح عند القاء وحمل على معنى المنة وذكر ان لها شرف
منه عالما احاطت الدنيا والاخرة بما ليس به من العوالم وذكر
الشرح احسن الرافعي رضي الله عنه انه لا يكمل الرسل عندنا
حتى يعرف ثمانية الف سنة الدنيا والاخرة عالم واحد منها
وخلق ما لا يحصى فاعلم ذلك **يا قوت** سالت شري رضي
عنه عن قول الرضا عليه السلام في بيان ما هو صحيح فقال
هذا قول من الناس من هو محقق وحق ان كلامها منزل على
فرض الاضافة على العالم ثم مضى الى ان الرضا عليه السلام
او الشرح وكن لما راي الناس ان اكثر الرضا منزل على حال
اخبرني غالب الناس ان الرضا خاصة به وحده وكذلك
حكم البلا منزل عما كما قد يظن من رتبة المنة من ان ذلك
الخاص ان منزل على شيا يسير وتوزع عالمه على الناس
من جبرانه وخرجه اذ لو منزل على اكثر مما في الرضا
من سعة قال في واقعة لا يقين الذين ظلموا انهم
خاصة بل معهم ثم ما يدر توزع البلا على الناس فيجب
التوبة لذلك العاصي ببقاء روحه ولو انه نزل على اكثر البلا
طاعة غالب العصابة على غير توبة فاعلم انه على كل حال **قلت**

بسم الله الرحمن الرحيم

له ادراك

له ان رأت بعض الاولياء تحمل البلا من جميع اهل مله ودر كان
في ذلك منتهى كماله في سبيل الله من الرافعي وذلك انزل
على ام عبيده والقرى التي حولها بلا فضل فيها رجله على عظم
فلا كان نوع من رزق من شئ مثل محج الصنف فضل له ما به
فقال هذا في فضل الرضا وخلق هذا على الناس قال في هذا في
اعده السلام في الاسيرة لعليل امي **فقال** الشرح في
باب الصوة رضي الله عن طاعة **قلت** وكان سبيل الرضا
المستوى على ما في القول وعنه راي السجل من رتبتي بعد
سجود رجلي في مصر ونحوها وكان من حمله وطاعة
هذا من النبوة على صاحبها افضل الصلوة والسلام فلا
يرحمها في سبيل روحه الا باذن من الله والرفق بانفسهم
المنح من بعد ذلك قال في هذا قال محمد بن عثمان سبطه
بلا والشرقة **قلت** وقد سمعنا بالشرح محمد بن هارون قد ساء
نحوه من سنين وقد ذكرنا سابقه في شرح القرن العاشر
او اخر طقات الصوفية التي انصافا الله واسع علمهم
في روي سالت شيخ رضي الله عنه ما عدا رجال الا
الظاهر حال رضي عنه ثم ثمانية عشر من خط الله مع العوالم

بسم الله الرحمن الرحيم

الاحاطة والافلاك المحيط بها عند رجاء القصر فقال
 بعد يوم ماية الف وثلاثة وعشرون الف وستة مائة سبع وخمسة
 شخص **فصلت** في اربعة اصحاب الدواير الكبرى **فقال**
 رضي الله عنه تسعة وعشرون شخصاً في كل زمان ولهم الترتيب بالنظر
 من غير كلام ولم يذب من شأوا الى الحضرات الا الله **فصلت**
 في اربعة الافراد فقال رضي الله عنه اربعة وخمسون لانهم
 اقسام ارواح الاملاك للمؤمن في ظلال العرش واولئك الاربعة
 سوى النبي ومقام من بين الصديقين والبنوة والشرعية والخصم
 منهم ملائكة ودرجهم اكثر الاوليا **فصلت** في اربعة اقسام
 عند اربعة القطب كما فصل اقسامهم واخبرون فيها **فقال**
 رضي الله عنه القطب جامع جميع المقامات المستقلة بها حيث
 الارادة القطب ولا مقام له اذ المقام استقل بمرتبة ملا
 يخرج ان يخرج عن اربعة اقسام الافراد ولا يخرج من اربعة
 ان يخرج عن اربعة اقسام لوجوب الله بكونه في الوجود وحيث
 خارج عن عموم رساله محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو معنى
 القطب تامة ذلك محال ولا محال للقطب في الارض ولو
 مح ان يكون لفضل في عصره ليعلم ان جميع الارض قطبان

ورجل

ولا فصل به **فقال** ان كل من فضل من اهل القطب الذي لا يكون
 الا لواءه لا محال ان يقال بلك في اربعة صور ان من كان
 في اربعة اقسامهم **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون الافراد
 خارجون عن اربعة القطب فقال رضي الله عنه وجره انه
 لما رآهم هموم في ظلال العرش شعروا بهم فخرجهم حتى يدخلون
 تحت حكمه وتعرفوا في اربعة اقسام من هذا الوجه لانهم خارجون
 جملته اربعة **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون للقطب فقال
 رضي الله عنه نعم اذ ان اربعة اقسام من فضل ان يكونوا من اهل
 للقطب فقال رضي الله عنه نعم اذ ان اربعة اقسام من فضل ان يكون
 في اربعة اقسام من فضل ان يكون **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون
 الاوليا الداخلين تحت اربعة القطب وتعرفوا بمرتبة في اربعة اقسام من فضل ان يكون
 في اربعة اقسام من فضل ان يكون **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون
 القطب ليس هو قاطبة القطب من مرتبة افضل من سائر مرتبة من فضل ان يكون
 وانما هو سبقي الوعد من فضل ان يكون في اربعة اقسام من فضل ان يكون
 من فضل ان يكون **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون
 في اربعة اقسام من فضل ان يكون **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون
 في اربعة اقسام من فضل ان يكون **فصلت** في اربعة اقسام من فضل ان يكون

في اربعة اقسام من فضل ان يكون

الا واداني سمعت بعضهم يقول ان محمد الله من الافراد
 لا قطيب علمنا على ما مر في هذا فقال رضي الله عنه من صفاتهم
 ان لا يكون لهم كنه في العلم وارتب بهم على ما مر في هذا
 رضي الله عنه وعدم تنزلهم عن مقامهم لا جليل لا قصير لا رقيق
 جليل منزهون له ومن صفاتهم ان لا يكون لهم كنه في العلم
 يكونون عليهم ولا يكونون لهم على احد ومن صفاتهم كنه
 به من هوون وبصره وانما به كنهون وهذا في صفاتهم
 كنهك لغزهم وكنها انهم لا قدرون قط على كشف وجوههم
 النوم ولا يكون الا على انوارهم تلمس الموارد والناظر
 ما تجرى على انهم ما شاءوا كان ومن صفاتهم انهم لا يصدرون
 ما عندهم من العلم فلو نشره بالمالا سير ما ظهره وكنها
 عندهم من العلم الا باذن الله فاعرض يا ابي هاشم الصفات
 على كل من قال ان الله لا يشهد ولا تعرف صدقه والله اعلم
 وسمعت شيئا يقول علم الحق كنه نفسه لا يذوقه احد
 علمه فانما هو علم ما حكم العقل ولا هو علم ما حكم
 الشهود والحق ولا البصر بل هو رازك كنه فلا هو
 علم ما عرفوه ولا هو علم ما جهلوه ومن علم ذلك حيا

صفحة ٢

ما كان من صفاتهم
 ان لا يكون لهم كنه في العلم

علم الحق

علمه ان تعبدوا ما منتهى غايبا عن مشهود وهي اكمل العبادات
 كنه شيئا رضي الله عنه من صفاتهم
 ان لا يكون لهم كنه في العلم وارتب بهم على ما مر في هذا
 رضي الله عنه وعدم تنزلهم عن مقامهم لا جليل لا قصير لا رقيق
 جليل منزهون له ومن صفاتهم ان لا يكون لهم كنه في العلم
 يكونون عليهم ولا يكونون لهم على احد ومن صفاتهم كنه
 به من هوون وبصره وانما به كنهون وهذا في صفاتهم
 كنهك لغزهم وكنها انهم لا قدرون قط على كشف وجوههم
 النوم ولا يكون الا على انوارهم تلمس الموارد والناظر
 ما تجرى على انهم ما شاءوا كان ومن صفاتهم انهم لا يصدرون
 ما عندهم من العلم فلو نشره بالمالا سير ما ظهره وكنها
 عندهم من العلم الا باذن الله فاعرض يا ابي هاشم الصفات
 على كل من قال ان الله لا يشهد ولا تعرف صدقه والله اعلم
 وسمعت شيئا يقول علم الحق كنه نفسه لا يذوقه احد
 علمه فانما هو علم ما حكم العقل ولا هو علم ما حكم
 الشهود والحق ولا البصر بل هو رازك كنه فلا هو
 علم ما عرفوه ولا هو علم ما جهلوه ومن علم ذلك حيا

منع دعوت
 كنه مقام لغيره

خضوع في غاية
 علم علوه وبعده

ما كان من صفاتهم
 ان لا يكون لهم كنه في العلم

يوحد عند نزول الوحي فلو ان الوارث غاب عن
 احد من جسد ومن تامل الحكم كليم وجد تحت حكم ما حكموا به
 لا يقدرون على مخالفة والعدا **بعض** بعض المدعى لعل من كان
 يكشف عن نوى العرب الى المدعى بالنوازل من حصة من بر
 بنوب الله لذهب عنه طلب القرعة لان الحق بها هو الذي حكم
 يصبر ويقعد ونحوه وقوة فانه **بعض** بعض المدعى يقول
 مما يزل توبه ان الحق يستوي على غير شبهة مثل استواء الاله
 اذ انك يا انبي ان الحق بها كان موصوفا بالاستواء والشر
 الى السماء الدنيا قبل خلق العرش والسماء لان صفاته لم
 قد تم فكان يستوي على ما اذا ميز من اين الى اين
 فما عظم ما انى من الاستواء والنزول قبل خلق العرش
 والسماء فحقه بعد خلقها ولم يات له في كتاب ولا سنة
 انصرح بان الله تعالى يستوي مداته على العرش والسماء
 الاستواء بالاسماء الرحمن والعرش محل ظهور حكم الله تعالى
 الرحمن لا يخلو له ات لانه تعالى منزه عن الجسم **بعض**
 وقد سلك الكلام على ذلك العقيدة والادعاء **بعض**
 بعض المدعى يقول انواع حكمه الله تعالى في الاول الرتبة

الامانة

الامانة التي لم يسلح مقابلتها وهي التي تميزها عما
 فلا يجاب ان حكمه المقابل له وهي التي جعلها الحق سبحانه للثبوت
 والصلاح في قوله تعالى ان الحق بينكم وبينكم ما بينكم من
 بعد ما واصل فانه عقور رستم الثالث الرتبة التي تميز
 خلق بها فمنهم ومنهم وجبس الله تعالى عن اهل الدنيا
 لتعدوت عن طرا **بعض** بعض المدعى يقول العارفين
 يكون الحكم والجلال بالروية او الشتم والذوق ولا يجر
 الى السؤال عن ذلك بخلاف ما عليه المتورعون بالاول
 الشريعة فحقها الجلال على يد كرامه وقد تبا الحكم على يد عابده
بعض بعض المدعى يقول ان الحكم لا يميز بين
 بل لكل نقايا كمال بعض المدعى انما يحفظ الله تعالى
 عن ذلك ليس من الحق بل لانه ان ابا بكر ومعه من حين
 كان بعضهم طاعة العفة فادعى ذلك خلاصهم لعدم
 العفة ولذلك لم يبلغوا ان ذلك وقع له الا مرة واحدة
 ثم حماه الله تعالى الى ان مات والله اعلم **بعض** بعض
 مشى بعض المدعى عن وقوع الاحكام كثر من الحق
 وعدم اعتراض بعضهم على بعض او وقع من احد منهم

ونرى الصوفية يوافقون الكفرة على الاصلام في جهنم في
 ذلك فقال يعني الله في الدنيا انما يتلى بها الاصلام في
 عن تعبير احاسنهم وضبطها ما ينبغي ان يكون في ذلك
 الفرج برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قيل في ذلك
 اصل فقال لا قد انزلت هذه الاصلام منه ولست
 انما من شغل شغلنا باخرهم مع انه افضل الناس طائفة
 من العباد يتعلم في غير زوجة او ما ملكت بحسب كلام
 المرء من فانه يحكمون في غير ذلك مما حرم عليهم فان جهنم
 منهم انما اجتمع في زوجة او ما ملكت بحسب كلام الله عليه
 احد الصوفية على مريد في الاصلام الا انهم في غير ما عي
 حفظ جوارحه في القفط فقام وخطب مشغول ما اجتمع فيه
 فانه ليس هو به ذلك وسيتضح ذلك من كلام الطوسي
 في الباب الثاني والسبعين وانه الله عز وجل
 رضى الله تعالى عن العلم ثلاث مرات فان وضع في
 اعطى التكرار ويجوز ان يكون وان وضع في القلب
 المجاهدات البدنية من الحجج والعطش فقام الليل ومعه
 النفس في ذلك ان وضع في العقل اعطى الرضا في النفس

منه

من تهذيب الاصول انما من كثر جهاد وكذا نظر لك
 وضع في اي مكان يشهدك لا فالك فانها ذلك على كانه
 والله اعلم **المشقة** سالت سفي رضي الله عنه عن قول الخليل
 علم القوم ما طبعك تعلم علم العلي فانه معلوم ان من علم
 علوم العلي التي ما به يقول الشريعة فقال رضي الله عنه
 بهذا القول منه رضي الله عنه فظهر علم الشريعة بقرينة
 في اخر كلامه علمنا هذا مشقة الكتاب والسنة والامارة
 علم القوم ما جرت لا تنقصه الا دليلة على الكشف والبيان
 وعلى جامع من الاول من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 العلم الذي لا ينقصه الا دليلة على الكشف والبيان
 فكل ما عرف في بعض الاحيان فقهه وان عكسه وذلك لانه
 ما بلغ مقام العرفان حتى مر على احكام الشريعة العبادية
 الى وقاي اسرارها فاعلم شكون عليه لكونهم لم يدروا مدرك
 واولا من علمهم لعلنا ان ذلك يبلغهم العلم **المشقة** له فاما
 من قوله علمنا هذا من حق اليقين فقال رضي الله عنه بعينه
 انما هي استقامة القلب فلا تزلزال الا ان فعلت له فلم كانت
 الحقول تجمع علوم الاوق ولا تسلم الا بالايان فقال رضي الله عنه

بشر

من اراد ان ينظر الى ميت شئ على وجه الارض فليطرح
 الى كبري الله عنه وهذا انما هو كبري الله الى
 القضاة فليعلم ان من لم يحكم بحكم فليعلم ان
 فان لم ينظر الى ميت فليعلم ان الموت بعد ما فطنت الياضة
فصل في انشاء الموت فقال رضي الله عنه موت من
 كان غافلا عن الياضة مطلقا حتى انا الموت على غفلة
 فما جمع الياضة عليه فحق واحدة خلاف صاحب الحاشية
 في ان كتاب المبرور في الفصول في الياضة فليعلم ان
 في انواع الياضة في صاحب التذكرة فليعلم ذلك
ورقة في شئ رضي الله عنه بل سمع كل من في
 الحاشية في حله وعللا سورة طه عليه السلام **فصل**
 رضي الله عنه كل من اهل الصف الاول من يدى الله عز وجل
 لم يزل يوصيهم فليس يسمع الله موسى كلام الله كما
 الناس والله اعلم **باب** في شئ رضي الله عنه
 عنه عن قوله تعالى اودع السلام فاحكم بين الناس
 بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله كفى
 بني معصوم الى الامران حكم بالحق فقال رضي الله عنه

لان علوم الاوقاف لم يات من طريق العرف والافاضات
 من طريق فريضة طريق فليعلم ذلك كانت العرف انما هي
باب في شئ رضي الله عنه لم يطلب الا وليا خلفا في
 الدار ولم يطلبه الا الشاه فقال رضي الله عنه منتهى الرسل
 الصلاة والسلام تطلب الظهور في مقتضى من السلام في
 ولا ذلك الا وليا لانهم يدعون الناس في التفسير في
 فيهم لا يشرع من عند انفسهم **فصل** في فافون البطون كالعلم
 في مرتبة الرسل فليعلم من رتبته **فصل** في شئ رضي الله عنه
 هو نقص كل من اظهره الحق في شئ من فعله ولا يختار
 فليعلم الظهور في ذلك لان الحق على كل من الله في الحاشية
 تكون بالعدل الاول واما حاشية في التفسير في حاشية
 فليعلم الحاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 رضي الله عنه **باب** في شئ رضي الله عنه في حاشية
 العارفون لا يكونون واما فيكون من دار الى دار
 كفى ذلك محال رضي الله عنه لان العارف من حاشية
 جميع تصرفاتهم وحياتهم وافقوا في حاشية في حاشية
 كما يقع في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية

من اراد

فان لم ينظر الى ميت

نعم

فاذا اراد ان ينظر الى ميت فليعلم ان حاشية في حاشية في حاشية
 سالت شئ رضي الله عنه في حاشية في حاشية في حاشية
 في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 الويد **فصل** في شئ رضي الله عنه في حاشية في حاشية
 العبد في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 قريباً وان عساه في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
باب في شئ رضي الله عنه في حاشية في حاشية في حاشية
 رضي الله عنه في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 الى حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 قال او زعم ذلك الحاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 راي الحق على هذا الصفة في حاشية في حاشية في حاشية
 لشيء الذي تعظم في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 الش اولي اركان شئ من حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 على حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 الحق في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 ما ولي في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 عبد الله المستر في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية

باب في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 الى حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 مع الوحي في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 ونبته الاحكام واداه **فصل** في حاشية في حاشية في حاشية
 عنه عن حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 بل كشف هذا الخطا في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 على رضي الله عنه في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 انما ثبت على حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 على كل من حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 منهم من سئل عن حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 من حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 الى انما عليه من حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 كشف هذا الخطا في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية
 حال الحق في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية

فان اراد

في واصله ان يقسم على شئ او يول فانه انما اراد ان
 الطريق عليه لما رأى عليه من عظمه وبقدره واول
 الفقره في ذلك قوله تعالى فاستمعوا له حكيم السفاقم لا
 يتبعون السلف قال لهم رسول الله اتبعوا الله تعالى الله على
 ما يحب **فصل** في معنى الله فانه عز وجل على الجبال
 مع الحيثيات المأخوذة من حديثنا جليل من ذلك
 رضي الله عنه عن الحسن بن علي عن ابي حمزة الدمشقي
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان في قوله تعالى
 لا تقبلوا الرضا الا ان ياتكم من الله تعالى الا ان
 لا تقبلوا الرضا الا ان ياتكم من الله تعالى الا ان
 وما عدا احكام الدين فله الاية **فصل** في احكام
 سنة العلى المحمدية او او جوده او جوده او جوده
 ان يكون الحق في جليل العبد فذا افعل او تركه **فصل**
 رضي الله عنه نعم لان الشئ او ان لهم في ذلك يقول من
 سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها **فصل**
 عنه يقول مرة ان اردت سرعة الاجابة في دعائك فاق
 ربك بالذوالوارودون المختار فقل لا يحبك فله ان
 فتردواهم **فصل** سمعت سحابة من الله يقول العارفين

و من عمل به هذه الارض لربها والاعجاب ما جعل الله لهم
 المكافاة فقامت لهم المكافاة فيقولون لهم ربنا لا نعلم الا
 ما نرى ونسمع ونؤمن بما نرى ونؤمن بما نسمع ونؤمن بما
 قال محمد بن عبد الله بن عباس واما كماله واما كماله
 ما لا يحيط به العباد واما كماله واما كماله واما كماله
 يعني الزم حقيقة ما تعطيه عبوديتك من الدال والافقار
 ولا تغلب عن شعورك بها **فصل** في قوله تعالى
 بعد القاد احمل يعني الله عز وجل ما لا تحصى من الاذلال
فصل في قوله تعالى وقلوا ان ذلك كان ما دون في باطن حق
 سره وحق الحق ثم علم ذلك فقد علمنا انه لما حضر الوفاة
 قال لهم ضعوا هذه في على الارض فان هذا هو الحق الذي
 كنا نعلم في غفلة قلوبنا عليه امره قبل خروجه من الدنيا
 وقلوا ان الله وصف ذلك واما كماله واما كماله واما كماله
 بما مضى من فاعلم ذلك **فصل** في قوله تعالى
 قول محمد بن عبد الله بن عباس هذا هو كماله واما كماله
 في ذلك بقى للاجماع والقاس **فصل** في قوله تعالى
 بل هو واطلاقه في الكتاب والسنة **فصل** في قوله تعالى
 في قوله تعالى

[illegible][illegible]

الاصول فراده والله اعلم **رضي الله عنه** يقول علامه
الغفر عن العالم عدم الميل الى الدنيا وشهواتها وان
لا يطلب البعد عنها على اقرانه ونبيته او انقلبت طبعه
الى اقرانه **رضي الله عنه** ثم قال لا بد من العبد
لا يملك شئ من سعة رزقه **رضي الله عنه** يقول
قن ما بق عليه من مال كفايته واذا بقي خرج من رقبته
رقق هواده و دخل في رقبته فارق السداد والى السلام
رضي الله عنه يقول الكاتب لشي في طلب رزقه وفي رقبته
لا يملك شئ من سعة رزقه **رضي الله عنه** يقول
من طلب دليله على الوعد ان كان له اذ عرف بالمدونه
ذلك لان غايته العارف هو هو فادق فطر عليها فانيه
الان في مبتداهما و فافهم **قلت** و شرح الشيخ في ذلك
الشيخ في الدين من العبد و لم يحن انه لا يملك الا لسان
الكامل الله اعلم **رضي الله عنه** يقول في حوال الحية
برحمه الله وحصول الدرجات فيها ان اعماله لا تخلو و فيها

بالساعة **رضي الله عنه** يقول قد رخصك من
بنا ليل و قوتك معك انك لا تخرج من
لا حضور عتاب سأل الله اللطيف **رضي الله عنه**
يقول انما قال في ادم على السلام و فتح من
روح بناء الاضواء و لم يبق ادم على مقام شرفه
لا يصدر عنه مخالفة يعني انك يا ادم شرف لاصل
لا يضل فعل الا را في ما وقع منه ما وقع الا في ما
سببه كما صرح به القرآن **رضي الله عنه**
يقول في قوله تعالى انما الدنيا دار لعلكم
بالاعمال والا فوالا الا ان الدنيا دار لعلكم
عليها كخلاف الاقوال والا فوالا ان الدنيا دار لعلكم
ان احدكم يعمل عمل اهل الجنة لم يدر في الدنيا
يقول القراء من غفاح والسن سنان في نقص
سنان المقتضيه و ما زاد حكمه كذلك كمن اذ قل
لم يضره الزايد **رضي الله عنه** يقول في الاصل
الدار كقصة و ما زاد حكمه لا في الاصل
رضي الله عنه يقول كالحار في هذا الزمان

الافان

بالحسنه و اخوانه بالمال الموزع في يومه في نفسه و اخوانه
و لو خرة و ان كان ذلك نقصا في الادب فهو كمال في العلم
رضي الله عنه يقول في طلب الرزق و اير
و الرزق في طلب رزقه بما يكون احداهما محرم
الاخر **رضي الله عنه** يقول في طلب الرزق و اير
و يقع في اعراضهم و ياكل اموالهم غير حق ثم يقر القرآن
مثلا و يقول اللهم اجعل ثواب ذلك في صحيفه فلان
و فلان من الناس الذي لا يلقى الله عنده بل الاولي ان
يجعل ثواب ذلك في صحيفه من لم يلق الله حق فانه لا بد
لهم من الخطا ليقوم في الاخره و لو تأمل المسكين وجد
اعماله الصالحه لا يفي بحمل نفسه بقدر الاصلاح فيها
عن دخول النقص فيها و الصدقه لا يكون الا على طهره
فاصبر عن ارسال ثواب اعمالك ليترك حظه ما وقع
لك في الاخره فما يكون جميع اعمالك انما لصدقه لا يفي بحق
الناس الذين يستعينهم فاذا حانت له عليك حصة
لا يملك شيئا من الاعمال الصالحه من اوزاره
فلذلك **رضي الله عنه** اخي افضل الدين رحمه الله يقول انما

الافان في فعل القربات الشريفة دليل على قوة العزم
واذا استأذنت ربك في فعل خير فاعلم ان خيرنا لظفران
كسنة عليك بحسن ان خيرك قد كركب و سنده و كركب
و طهران في ايمانك نقصا و ذلك انك ما علمت ان خير
الا منه فليأني شئ تسأونه بعد العلم مجد و ما اخي ايمانك
من يدري الله و قل لا اله الا الله محمد رسول الله منتهى
جاء به الله و اشجع في العمل و لا تتأون في خرقه و في ان
الشرع في يدك لا يرضى من يدك تملك اسمي **قلت** و
رايت في القصاصات ان الله ما نقصت ارا و ان يحفظ
الدين غوايل المكر فلا يضيغ في ان الشرع في يدك
وضعهما من يده فقد كره الله به قال ومن اخفى المكر
في الموكول من لاسيما من يعتقد ان كل محمد مصيب و
يضر في الباب الثامن و ما بين مناه ارا و ان الله
يحفظ من التزين فليقف عند طاهر الكتاب الواسع
ولا سدد على الطاهر شيئا الا بلبيل اخوانه و انما قد
يكون من التزين مما اعطاه الطاهر حري عليه شيط
المدكور و ما تشبه منه فليعلم الى الله تعالى و امن به و

الافان

هذا ما لا ينفك عن العلم من علمه سبلي وهو صاحب علم
 اسي واداء علم **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه عن
 العبد على المردن ان يفتلوا الذوات كوا كما لم يتعرف
 له الشايع بامر ولا في كما هو طريق المردن فقال رضي
 عنه ليت يمدد طريقا وتكني العبد ما جعل الله علمه من
 التي صرح به الشرع ولا عسى لتعاقل العبد ياخذ حريته
 على احد الامم التوفيق الى الله ورياءه ان في علم الله
 ان هذا المردن لا يفتي بالهدى فيصير علمه حصة اخرى
 العبد وهذا الذي ذكرناه وكره رسول الله صلى الله عليه
 الله فيموجب الوفاة اذ هو في فضول الانسان
 كما ان السؤال الذي هو ملك الامم قبلنا اذ كان من
 فضولهم سبي **باب** رضي الله عنه يقول عباد الله حقهم
 الذين لم يزلوا عبيدة في حال الاحترار وفي حال الار
 ولذلك لم يذكروا في القرآن الامم في الله سبحانه
 ومما خلا في غيرهم من عبيد النعم والاحياء الذين
 ان اعطوا الدنيا رصوا وان يبيعوا انما يبيعوا **باب**
 لرفاد العبد بامثاله وطلبنا بقوله في حكمه فقال
 بنده كان كونه يبيعه

هذا ما لا ينفك عن العلم من علمه سبلي وهو صاحب علم
 اسي واداء علم **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه عن
 العبد على المردن ان يفتلوا الذوات كوا كما لم يتعرف
 له الشايع بامر ولا في كما هو طريق المردن فقال رضي
 عنه ليت يمدد طريقا وتكني العبد ما جعل الله علمه من

رضي الله عنه ذلك حكم الرمان لا اعطاه كل ذي حق
 فكما ان الحق لا يطالب بالانصاف مع غناه عن عبادة
 الخلق كذا العبد لا يطلب الثواب لفقره وخطره واما
 في العبد من نطق الله تعالى وفيه من نطق الاخر **باب**
 رضي الله عنه يقول اذا طلبت من الله حاجته فاستسئله
 بالاسم الدال على ملك حاجته فاذا ارست فقل يا تواب
 مثلاً وان جعلت فقل يا راق يا معطي يا كريم مثلاً وان
 حصل لك ذل فقل يا مغرم يا مجيد مثلاً وهكذا فان قلت
 غرد لك حسن لان الاسماء الالهية كلها ترجع الى الذات
 ولكن الاسم الدال على العوض اسرع اجابة كما قال ابو
 الحسن الشاذلي وغيره **باب** سالت شيخنا رضي الله
 عنه عن بعض العبيد نظر اسماء الله تعالى كنافع ويونس
 وعمر بن الخطاب وروما لك وكجاء **باب** رضي الله عنه
 هذا لا يجوز الا باذن من الشارع صلى الله عليه وسلم
 كما خلع سحانه وتك على محمد صلى الله عليه وسلم وفي صحيح
 مسلم ان نطق عليه صلى الله عليه وسلم بدين الاسمين كن
 على تيسيل العبادة واجابة بقوله نعم فقط مع اعتقاد

هذا ما لا ينفك عن العلم من علمه سبلي وهو صاحب علم
 اسي واداء علم **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه عن
 العبد على المردن ان يفتلوا الذوات كوا كما لم يتعرف
 له الشايع بامر ولا في كما هو طريق المردن فقال رضي
 عنه ليت يمدد طريقا وتكني العبد ما جعل الله علمه من

ان الخلق على ذلك عبد خاشع منيب او ادول ذلك لم
 شانه محمد صلى الله عليه وسلم ليله الاسر الاباحية ودية
 والرسالة التي هي من صفات العبد ولا يملك من الخلق
 بها فاقم وقد سلك الكلام على ذلك في كتاب لو ان
 واجبه والله ولي عهده وقد رايته في العبد ما كتبه
 للشيخ محي الدين رحمه الله ما تضمنه اسماء الله تعالى
 والوقوف المشقة والتمسك بالاعلام وغدا التي باية
 اسماء الله الامينة حيث كنهه من كل موضع الشرح الذي
 كن في نفسه به يدور تلك الاسماء على هذه الاسماء التي باية
 فكون لها من كرمها ما لها كما عطينا الحروف في الحروف في المصنف
 من حيث كونها اعيان كلامهم فيها كلام الله القديم الذي
 لا صوت فيه ولا حروف في حكم النمل الا اني لعقوبتها فامنت
 كلام ربنا الا لو اسطر الحروف ولو لا اي ما فميت كلام
 الله سبحانه قال وحرمها في كل لغة كحرمها في العربية في خطها في
 كل لغة من حيث ما ولت عليه ولما انسا انسا في
 الى ارض العود وهو غلاشك بخط ايدنا وراق في
 بايدي المحدثات بعدا وحركت من بعض راجح فلما

هذا ما لا ينفك عن العلم من علمه سبلي وهو صاحب علم
 اسي واداء علم **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه عن
 العبد على المردن ان يفتلوا الذوات كوا كما لم يتعرف
 له الشايع بامر ولا في كما هو طريق المردن فقال رضي
 عنه ليت يمدد طريقا وتكني العبد ما جعل الله علمه من

به الدلالة لما وقع السطوع لها لذلك قال كلام قبح كلام
 حسن عرف الشرح والعادة وسببه لول ملك لا
 في العرف والاصطلاح **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه
 عليه من ان يخطب بحوله وحداي وواق وواق وكره
 وكجاء ذلك فان حذى بالخارجة وواق بالخارجة الله
 كرهه وطلب ان الا فرح الله فاجاب انه ان علم العا
 من الحالف حرمه هذه الاسماء في قلبه كما لا ساء العرب سوار
 فله يكلفه بها لاسيما اهل ذلك اللسان والافعال
 لا ينفق فاعلم ذلك وتامله وحرره ان كان من شئ والله
 يتولى هذا **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه لا يقال
 للمصور من يوم القامة احيوا ما خلقتم الا ان كان ذلك
 لغرض ان من الله به للخروج عيسى عليه السلام ومن اقره
 الله تعالى على احيا الموتى من الاوليا والله اعلم **باب**
 يقول الاساءة افصح من العبارة وذلك ان العا
 تفقر الى علم الاصطلاح والاشارة لا يحتاج الى ذلك
باب رضي الله عنه يقول اياك ان نعمت احد من
 الله فيخرج فيحققك الله لان عباده عزيرون عليه

هذا ما لا ينفك عن العلم من علمه سبلي وهو صاحب علم
 اسي واداء علم **باب** سالت شيخنا رضي الله عنه عن
 العبد على المردن ان يفتلوا الذوات كوا كما لم يتعرف
 له الشايع بامر ولا في كما هو طريق المردن فقال رضي
 عنه ليت يمدد طريقا وتكني العبد ما جعل الله علمه من

رضي الله عنه يقول اذا ارسلت رسولا في حاجة فلا تجعل
ما ابطا له ما ابطاها الا وهما الذي جعلها الله فلا
الرسول ومن شهد هذا المشهد من اهل بيته من قبله
وهو قوله تعالى ساجد الناس في سجدك لا في حق الله
في حق عباده من حكم الزمان **كبر** الله على كل شيء
رضي الله عنه كف وقفت على الصلاة والسلام
الاستدلال على الرب تعالى ومقام الاستدلال على كل
حق رضي الله عنه ان كان الاستدلال منه لاجل قوله وقوله
لا لاجل هو فانه على السلام وكل حكم الدنيا عليه
الى الابد **قلت** قال بعضهم ويحتمل ان يكون هذا
الاستدلال وقع في ايامهم قبل النبوة ولعله قال بعد
ايراسهم كان الله اى قبل ان يرسل الله الامم هو الذي
توجد الله تعالى بنور وجهه في قلبه في زمان سلطان
الشرايع كما قال صلى الله عليه وسلم في قس من ساعدته انه
يبحث لته وهدى اى لا تباع ولا يمتنع فانه تعالى
ايراسهم كان الله اى قبل ان يرسل الله الامم هو الذي
يوجد الله تعالى بنور وجهه في قلبه في زمان سلطان

الشرايع

الشرايع كما قال صلى الله عليه وسلم في قس من ساعدته انه
يبحث لته وهدى اى لا تباع ولا يمتنع فانه تعالى
ايراسهم كان الله اى قبل ان يرسل الله الامم هو الذي
يوجد الله تعالى بنور وجهه في قلبه في زمان سلطان
الشرايع كما قال صلى الله عليه وسلم في قس من ساعدته انه
يبحث لته وهدى اى لا تباع ولا يمتنع فانه تعالى
ايراسهم كان الله اى قبل ان يرسل الله الامم هو الذي
يوجد الله تعالى بنور وجهه في قلبه في زمان سلطان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
البرهان على وحدانيته
والدليل على عظمته
والجواب عن كل سؤال
والكشف عن كل غم
والهدى الى كل صراط مستقيم
والسلام على من اتبع الهدى
والرحمة على من تاب
والعفو عن من سخط
والجود على من استغفر
والغفران لمن تاب
والرحمة على من استغفر
والغفران لمن تاب
والرحمة على من استغفر
والغفران لمن تاب

الى تدبيره في الالهام بعينها اعلى مثال اخر كما قال
عنه تعالى الى تدبيره في الالهام بعينها هو قوله تعالى
يعتبر ما في القبور قال في ذلك دل على اعادة
جواهر تلك الالهام التي كانت في القبور في ذلك
فاذا ظهرت الالهام من قبورهم كما تاتي الارواح بالبدن
على قدر ما بعثه من تلك النشأة بعد ان كانت
وما عرفت حصة كل ميت والملك في بيده فانه
المدح فانه وحرمان كانت في **وهو** رضي الله عنه
لا يكتفي من الوعد لا حيدان صدق الوعد كما هو حال
واما نحن وما اخلصنا الوعد لعدم العصمة فندوي علينا
باسم النفاق **وهو** رضي الله عنه يقول اكثر الناس قبرا
من كان اكثر حكمة اقل الا بالانزال في الحق في راسه
وتطيرت في ربه والقدرة ليست في يد من لا يملك
مقبورا واما المتواضع فانه العكس كل شيء كما يقول
ما كنت استحي مثل هذا من ان يشر على خلقه فانه
وهو رضي الله عنه يقول الفصح الوار في القرآن ثلاثة
انواع فصح عذاب وفتح بركة وفتح ابتلاء قال تعالى

بما اذا

بما اذا عذاب شديد وقال ايضا عليه ركات من السماء
والارض وقال يكونونهم بالسيات لعلهم يرجعون
وقال تعالى ومنهم من لا يرجع الى الله تعالى
وهو رضي الله عنه في كتابه على من يكون مستغفرا
من العلوهم والجرم في خوف النسيان **قال**
عنه لا يابا وال كناية عن شيئا بل انظر فان في ذلك
العلم مثلا عند النسيان وقوله في كتابه ولا فلاح في
الحصول فان كل علم حاصل من طريق العلم فاني الودود
علم الوقت فيدب من زمانه وما ديس حكمة العلم ولا تقول
الا على ما سقى من العباد وال طالب في ذلك كلام تدقق
الافهام فكم **وهو** رضي الله عنه يقول في اسفا واهل كمال
فليكن من المقيت **قلت** رضي الله عنه لما حصة الله
فيها ومنها في الحق للفرقة والاراق الحسن والعصمة للفقراء
والساكن قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والمساكين
يقول الله تعالى على من يذهب واحد من الاله فيقول ما وجد شراي
محمد الله ويرى ان الله في الناس على وجه التام دون غير ما في
من ذلك راجب بالمساكن على وجه الكمال الاسم ولا ترى كما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
البرهان على وحدانيته
والدليل على عظمته
والجواب عن كل سؤال
والكشف عن كل غم
والهدى الى كل صراط مستقيم
والسلام على من اتبع الهدى
والرحمة على من تاب
والعفو عن من سخط
والجود على من استغفر
والغفران لمن تاب
والرحمة على من استغفر
والغفران لمن تاب
والرحمة على من استغفر
والغفران لمن تاب

للقدم سلاسلك وما يتعلق بالعلم القديم لا يقبل زيادة وابتداء
لوقيل الزيادة تقبلها العلم القديم ولا قابل بذلك فصح ان
في علم حق ما لا يتبع من هذا العالم انتهى وقد ذكر الشيخ في الكفاية
في الباب الثاني والسبعين من الامارات من الفصول نحو ذلك
فقال في حديث انه صلى الله عليه وسلم لما قال يا ايها الناس اعلموا ان الله
صانع العالم فاعلموا ان في غايته لجمال ما لا يوصف من الفهم والجمع
الذي لا يحسن كله ولا يحسن الاكسار ولا يحسن ولا لا يجمع ولا
حسن من هذا العالم ولو لم يوجد في هذا ما لا يتساوى
مثل ما اوجد لان حسن الالهي والجمال عذارة وظهر فانه
بعد ما عطي كل شيء خلقه وهو عالم لا ينفص شيء منه لانه من
درجة كمال خلقه فكل شيء في هذا الهي وهو جوار حسن ولكن
شيء الاول اوضح واخص والسادس **قوله** سمعت الله
السبح يقول حكيم ما يفعل المتفعل من العبادات بغير اطلاق
كل حكم الرب المتعول تلف وتيفر طوع على قرب وحكم المتفعل
في علمه حكم الرب يعني لا يزداد على عمر الزمان الاطلاوة و
حكم من اخلص من احياء به على دخول الاربعة اعماله في
ذلك حكم من يريد ان يفي الرب من ام غيلة ووجهه

للقول

سنة

سعدى ابراهيم المتقوى بعد العبد المولود من افضلي باسم من اصاب
في رباط حصول امره ونوى مما هو احاط من عباد الاوتان
عباد الاوتان قالوا ما تقدمهم الا بقوله الى الله تعالى والحق
بالا ما طالب ملك القرب الى الرسا من حصول جهاد او غيره
انهي **قوله** سمعت شيئا مني الذي يقول لا علم رسول الله صلى
عليه وسلم ان يحبه العباد ولذات بغير لا يتبع بغيرها وعدم
العلم على انظر لاهل الكفاية على عبده وهو الشيخ السابغ عليه
فقال حبه الله لما اعلمكم من بغيره فانه **قوله** رضي الله
يقول الفقهاء لا يحتاج في ايات الصفات الى تاويل فموسى كل
صفة اضاف الى الحق من صفته ولو لم يعطها فهو بغير غايتها لا
لا حكم على ما حكم به على الصفات وان لم يكن في كل من ازل
بغيره فانه يكون الحكم في تلك الصفات على ما هو لا
نحو وهذا من اتم العلوم **قوله** في سبب تاويل بعض
فقال رضي الله عنه ظن ان تلك الصفات تنقص عن الحق الاتي
قياسا على ما هو من صفات الحق على الخلق اعطاهم غلط
التسليم فيه وغاب عن قول المؤلف ان كل صفة او
نعت كانت ذاتا في الخلق فهي محددة في جانب الحق كالمركب

عن قول الشيخ الحسن ان الذي في العلم لم يتفعل من رتبة
في علوم القوم مات مصرا على الكفاية وهو لا يتبع من حصول علوم
القوم دون علم الاحكام الظاهر فقال رضي الله عنه ان الحكم
الظاهر في جملة علوم القوم او هي من طائفة ولكن لما
كان من شأن القوم تيرة النقص في اعمالهم عن الواجب
تقدم فيها كالمساواة الا في باب وجود ذلك حصل ان الحكم لا يقوم
كلاف علم غيرهم من الطائفة فلا يقولون علمنا بالنفس
عن وسايل اعمالهم موت ادهم على جانب من الربا و
الحاق وهو لا يتفق في علم ذلك **قوله** سمعت شيئا
رضي الله عنه يقول اذا فتح عليك علم او صلاح ومارك
اخذ في ذلك الصبح ولا يجب عن نفسك ولا تروا واده بل قف
وانظر في حكمك لسلط هذا المنار عليك واطلب الاطلاع
على حكمك ذلك من الحق فربما سلط هذا المنار عليك
طرات عليك او لا تحابيك نفسك او يحملك او غير ذلك
والعلم الكافي احب من نفسك فخرجت من مقام الادب
قوله رضي الله عنه يقول اذا ذكرت فائدة شخص فلا تتركها
وفي نفسك انك تعلم بانها من حيث تلك علم والعلم بغير

والسيرة وفذلك لان الحق انما طهرنا حكمه افضنا ما علمه
وكانت حصة من العلم لساير العقلاء فلا مكلف والوجه
علمه **قوله** سمعت شيئا مني الذي يقول صلى الله عليه وسلم
من صلى ركعتين لا ذكرت فيها نفي بغير الله لا تقدم
من ذنبه من يصدق في صلاته شهوة ولا الاكوان من حال
واوده واسواق وكذا ذلك **قوله** رضي الله عنه لا يصدق في
العبد في صلاته شهوة ولا الاكوان تفتن قلبه لان ذلك
يسبب قوة العبد ولا يمكن ان يفتن من قلبه ما يجلي للعبور
كلاف حديث النفس فانه يستغنى بالانفس عن الحق وهو
صلى الله عليه وسلم انه رأى في صلاته محبة والساروس فيها
وما خرج من قف حجب راي النار تلغى ما اضرنا ذلك
لنقلنا ان ذلك لا يصدق في الصلاة **قوله** رضي الله عنه
في كمال الصلاة التسم التي وردت فيها التسم فلا يخرج بها
تسم صلى الله عليه وسلم في الصلاة مرة وقال ان من صل على
في الصلاة فبسم الى تسم **قوله** وبما سبب على ذلك
ان تسم ايضا اذا امر على خاطره من غير حق من غير
ما يصحك وتبش في الدعاء فاعلم فاعلم وحذر **قوله** رضي الله عنه

قوله رضي الله عنه لا يصدق في الصلاة شهوة ولا الاكوان تفتن قلبه لان ذلك يسبب قوة العبد ولا يمكن ان يفتن من قلبه ما يجلي للعبور

قوله رضي الله عنه لا يصدق في الصلاة شهوة ولا الاكوان تفتن قلبه لان ذلك يسبب قوة العبد ولا يمكن ان يفتن من قلبه ما يجلي للعبور

قوله

قسم العلم على اربعة اقسام العلم بالذات العلم بالصفات العلم بالاعمال العلم بالانفس
باب العلم بالذات العلم بالذات هو العلم بالذات لا العلم بالصفات لا العلم بالاعمال لا العلم بالانفس
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا العلم بالصفات لا العلم بالاعمال لا العلم بالانفس
والعلم بالصفات هو العلم بالصفات لا العلم بالذات لا العلم بالاعمال لا العلم بالانفس
والعلم بالاعمال هو العلم بالاعمال لا العلم بالذات لا العلم بالصفات لا العلم بالانفس
والعلم بالانفس هو العلم بالانفس لا العلم بالذات لا العلم بالصفات لا العلم بالاعمال

فقال رضي الله عنه نعم ذلك شرط في اصلاحه وصدق ان
كحي يقولون مناسن الصالحين وليس يقولون كمالا ومن الصالحين
لكونهم يصدر منها ما صدر من ابراهيم وقل يوسف ونوح
وسلي والحقني بالصالحين وقال سلمة وادخلني حركتك
عبا ذلك الصالحين فكلام مدحها بالصلاح عليه الصلاة والسلام
ولكن اهم من مشهود له في الدنيا ومن مشهود له في الآخرة
ومن سأل في الصلاح توابعها مع من قبله من الاسماء
عقور رحمهم الله الذي طرأ في من احوالهم انهم
على السلام انما ذكر الله بالصلاح في الآخرة لا في الدنيا
فكل من ثبت صلاحه في الآخرة فهو صالح في الدنيا على ما تشك
خلاف العكس والله اعلم **ور** سمعت شمس رضي الله عنه
يقول في من حديث لواءه وصي يقيم المشي على الهوى
ولا تشك ان من اوليا هذا الامر من مشي على الهوى كسيرة
عبد القادر والحلي والفاضل ومعلوم ان عيسى عليه السلام اقوى
من سائر من سائر من مشي من الاوليا على الهوى بالاعتقاد
فقال المشي ولي صالح على الهوى الاتي بالرسول الله صلى الله عليه
وسلم لئلا لا يراه في زيادة يقينه على نفس عيسى عليه السلام
فقال المشي ولي صالح على الهوى الاتي بالرسول الله صلى الله عليه
وسلم لئلا لا يراه في زيادة يقينه على نفس عيسى عليه السلام

فقال رضي الله عنه نعم ذلك شرط في اصلاحه وصدق ان
كحي يقولون مناسن الصالحين وليس يقولون كمالا ومن الصالحين
لكونهم يصدر منها ما صدر من ابراهيم وقل يوسف ونوح
وسلي والحقني بالصالحين وقال سلمة وادخلني حركتك
عبا ذلك الصالحين فكلام مدحها بالصلاح عليه الصلاة والسلام
ولكن اهم من مشهود له في الدنيا ومن مشهود له في الآخرة
ومن سأل في الصلاح توابعها مع من قبله من الاسماء
عقور رحمهم الله الذي طرأ في من احوالهم انهم
على السلام انما ذكر الله بالصلاح في الآخرة لا في الدنيا
فكل من ثبت صلاحه في الآخرة فهو صالح في الدنيا على ما تشك
خلاف العكس والله اعلم **ور** سمعت شمس رضي الله عنه
يقول في من حديث لواءه وصي يقيم المشي على الهوى
ولا تشك ان من اوليا هذا الامر من مشي على الهوى كسيرة
عبد القادر والحلي والفاضل ومعلوم ان عيسى عليه السلام اقوى
من سائر من سائر من مشي من الاوليا على الهوى بالاعتقاد
فقال المشي ولي صالح على الهوى الاتي بالرسول الله صلى الله عليه
وسلم لئلا لا يراه في زيادة يقينه على نفس عيسى عليه السلام
فقال المشي ولي صالح على الهوى الاتي بالرسول الله صلى الله عليه
وسلم لئلا لا يراه في زيادة يقينه على نفس عيسى عليه السلام

فقال رضي الله عنه نعم ذلك شرط في اصلاحه وصدق ان
كحي يقولون مناسن الصالحين وليس يقولون كمالا ومن الصالحين
لكونهم يصدر منها ما صدر من ابراهيم وقل يوسف ونوح
وسلي والحقني بالصالحين وقال سلمة وادخلني حركتك
عبا ذلك الصالحين فكلام مدحها بالصلاح عليه الصلاة والسلام
ولكن اهم من مشهود له في الدنيا ومن مشهود له في الآخرة
ومن سأل في الصلاح توابعها مع من قبله من الاسماء
عقور رحمهم الله الذي طرأ في من احوالهم انهم
على السلام انما ذكر الله بالصلاح في الآخرة لا في الدنيا
فكل من ثبت صلاحه في الآخرة فهو صالح في الدنيا على ما تشك
خلاف العكس والله اعلم **ور** سمعت شمس رضي الله عنه
يقول في من حديث لواءه وصي يقيم المشي على الهوى
ولا تشك ان من اوليا هذا الامر من مشي على الهوى كسيرة
عبد القادر والحلي والفاضل ومعلوم ان عيسى عليه السلام اقوى
من سائر من سائر من مشي من الاوليا على الهوى بالاعتقاد
فقال المشي ولي صالح على الهوى الاتي بالرسول الله صلى الله عليه
وسلم لئلا لا يراه في زيادة يقينه على نفس عيسى عليه السلام
فقال المشي ولي صالح على الهوى الاتي بالرسول الله صلى الله عليه
وسلم لئلا لا يراه في زيادة يقينه على نفس عيسى عليه السلام

حكم امر سكوت من فاجعل ملكا لا تعرفه من قبل ولا تملكه
عن العالم و فرق منها من كان الادب بالعلم ابنى كلامه
فقال شيخنا كلام حسن واقرب من وجدته سابقا لفظه
والله اعلم خسر **كبريت احمر** سالت شيخنا رضي الله عنه
قوله كما لا يخفى عليه السلام فلات اني بالسلك به علم و قيل
سالت الاناس الا عن ما لا يعلم **قال** رضي الله عنه امراد منكم
هذا المعنى اما هو من سوال الامور التي ليست في مقدور
الشر الا عاجل حكمتها ولا يحق فيها معرفة قدر القدر المحكم
الظالم وفي ولده حتى علم فخرج **قلت** ويستقيم من
تلف الله تعالى من في الخطاب في قوله اني اعطيتكم
من ايجالكم اني من الادب العالم او اسئل عن
تعرف من السائل فتصوره من جوابه ان اسئل له
الجواب على قدر فهمه ولا نقول له ليس من مرتبة السؤل
عن مثل هذا لانه ما ينبغي السائل الا عن مثل قدره
واما في ذلك فلا على انما من سائل الا في الحكمة
وتقبله ولو لا انما من سائل الا في الحكمة
سأل عنه فتبين الجواب له كما بالوجه الذي يلقى به
الانوار سالت
واما كذا

فمن سأل عن ما لا يعلم
فانما هو من سوال الامور التي ليست في مقدور
الشر الا عاجل حكمتها ولا يحق فيها معرفة قدر القدر المحكم

واما الذي لا يفهمه فليس من ادب العالم اذ اجاب عالم
يقول السائل فاعلم انما هو من سوال الامور التي ليست في مقدور
الشر الا عاجل حكمتها ولا يحق فيها معرفة قدر القدر المحكم
الظالم وفي ولده حتى علم فخرج **قلت** ويستقيم من
تلف الله تعالى من في الخطاب في قوله اني اعطيتكم
من ايجالكم اني من الادب العالم او اسئل عن
تعرف من السائل فتصوره من جوابه ان اسئل له
الجواب على قدر فهمه ولا نقول له ليس من مرتبة السؤل
عن مثل هذا لانه ما ينبغي السائل الا عن مثل قدره
واما في ذلك فلا على انما من سائل الا في الحكمة
وتقبله ولو لا انما من سائل الا في الحكمة
سأل عنه فتبين الجواب له كما بالوجه الذي يلقى به
الانوار سالت
واما كذا

يطلب من سائله
الا كلفه علماء اهل
نفس من سائله

سالت
واما كذا

بناؤه على برون يفتك الدعا بالارباب ليس ذلك كان
لجوابه في سلكه فقال له ما لي ولكن انما هو
مع انه ما جاء به الا بالامر من الله فاعلم **قلت** رضي الله عنه
فالسؤال في الله كذا ما ان موسى عليه السلام
من الله الروفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان احدكم
ربحي موت فكيف حتى ذلك على موسى وهل في مقام في الربا
يقضي طلب الربا بانه لا يامر من الله فانه لو كان في امر
ما قال له ان تراني فاقم **قلت** له عمل راي موسى ربي
فقال رضي الله عنه مع حرج به في بعض **قلت** ولعل من
الشيخ في الدين فقد رأت في الباب السابع والستين
السلامة ما نفعه ففتحت روي روح موسى عليه السلام
بعض الوقائع التي وقعت لي **قلت** لرباني السلام
الرويا ورجعوا الى الله صلى الله عليه وسلم يقول ان احدكم من ربي
ربحي موت فقال موسى عليه السلام وكذا كان في
سالت الرويا واجابني خبرت مصعقا فانه في مصعق
قلت له ما قال من انك قلت لرباني رسول الله صلى الله عليه وسلم
قلت له كذا اذا جددك يوم القاء مع خلقك بالكرام
قار بولي
او كان
وقال

فمن سأل عن ما لا يعلم
فانما هو من سوال الامور التي ليست في مقدور
الشر الا عاجل حكمتها ولا يحق فيها معرفة قدر القدر المحكم

وقال لا ادري اجوزي بصيغة الظهور ام كان من مستغنى
فقال عليه السلام جازي الى الله بصيغة الظهور فلم يصعق عنه
الشيخ في راي من حيث قلنا انفتحت من راي من حيث
ولذلك قلت ثبت اليك قال الشيخ فقلت لرباني السلام
الله ذلك على رونه لعل وكره **قلت** اني لعل لعل
السلام مع ذلك لا ثبت لعل في فلام من غير فقال
الذكر لعل كالعقلى فاذي وكه صعبتي **قلت** رضي الله عنه
الله فلم مع موسى الى صورته ولم مع لعل بعد الذكر الى
صورته فقال رضي الله عنه انما رالت عن لعل لعل
الروح المبرر لعل في موسى لم تر لعل صورته من حرج
لعل كان في روي فوج لعل صورته على لعل
لعل لعل لم مع بعد الذكر الى لعل لعل لعل لعل
روح منك صورته و الله اعلم **قلت** سالت شيخنا
الله عليه السلام ما روي ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحكم الله لعل من باطن رسالته فان على مصدق مع
فم خلاف من سيع وثلاث وسبعائة **قلت** رضي الله عنه
الله ما كان ما روي عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم

فمن سأل عن ما لا يعلم
فانما هو من سوال الامور التي ليست في مقدور
الشر الا عاجل حكمتها ولا يحق فيها معرفة قدر القدر المحكم

سالت
واما كذا

عنه الناطقون ولا خلقت به ولا خلقت على الى ربه رضى الله
 صار النفس مستكونة برفقة فلاحه بعض النسخ
 ذلك فقال انما يتكون بخلق ربه لا ياتي **بشيء** قد
 رأى بعض الفقهاء سيدى محمد ادا بن احمد الشاذلي
 المدفون بقراة مصر رضى الله عنه في الحاشية وهو جالس على
 كرسي وعليه حلة صفراء الاسما كالمقنن بن يديه
 فاستكمل عليه ذلك فعرضه على بعض العارفين فقال انما
 صحيح ووقوف الاساس هو ادب مع سيدى محمد
 الرضا فاما هو ادب مع الحق بما الذي اليه تلك
 الخلق والله اعلم **فمن** سالت سيدى رضى الله عنه عن
 مقام الادلال الاعجاب في هذه الدار الواقع من
 الاولياء والعلماء بل هو يقتصر الكمال فقال رضى الله عنه ان
 كان ما دون من الله هو كمال والا فهو نقص كما اشار اليه
 حديث اناسيد ولد آدم ولا محذورم القامه واما اول
 من يقرع باب الجنة واما اول شافع واول شافع وادم
 ومن وانه تحت لواءى وكوكوك وقال كاه الاماميه
 ربك محدث واما اذا كان من اذن من هو مفضل

يتفرد

مفرج العاقيل لا دلال وجميع الحقوق الا الله والكونه
 نطقه في وارا الحلف وقد رانا الله لا يخلع على عبد اوده
 تمهده عن اقراة كظم الا ويدخل العجب والرمو الامن
 حفظ الله وقليلهم فاعلم ذلك ولا يصرفها الاوقات
 فان في طيها افات **باس** قلت سمعنا رضى الله عنه ايا
 اكل واحق بالرحمة الشفقة على خلق الله والعدو في
وقالت رضى الله عنه الشفقة على خلق الله اكمل وحق
 بالرعاية قال كاه وان حجوا اليه فاصح لها فيفرض بها
 لغيرته والصلح في حق عده والدين تغلفا لهذه القشة وكفى
 تلك القصاصية في حق من اذبحه ولم يصع مقال
 سيدى شله واكر ما يخلها لتبني على جميع العقول
 مع كون ذلك القصاص شروعا فقل **فقلت** فادون
 اني مع عباد الله الموحدين كله ما يل الى الرضا بهم ما وليهم فقال رضى الله عنه اني
 وشفقه عليهم فقال رضى الله عنه نعم ويظهر لك حكمة ذلك
 في صنعة الطب فانه لو لا قطع الاكل لهلك صاحبها فقلت
 وقد بلغنا ان داود عليه السلام لما طلب ان يبنى بيتا لله
 صار كل ما بني شيئا يهدم فاوحى الله اليه ان بني لا يتم

فقال حج
 بنزله سيدى رضى الله عنه
 وجزا اذ رضى الله عنه
 من بيت كبرياد
 عفو عن اكله يا بوردان
 فقال رضى الله عنه اني
 ما رايكم كمنه كاه
 ادب اذ في ليا

فصلی است در بیان احوال و حال
و اخبار و اسرار و اسباب و سبب

المعطية اذا خرجنا من اقلها فلهذا اكلنا من اقلها
 احد استجوى الحيثية في كل شهر رباوه البطة لمساعدتها
 لادوم على السلام في ذلك ما يرضى وتقدمها القطع الثمرة
 من النجوة لادوم على اكلها ولا تشك ان اقم من ياتي الى ارضها
 وهو جسد لها اعظم الاثم ممن انما ياتيا سائما لا يفي
 ان ملك لحد الذي كان ادم على السلام فلما لم يزل
 بقدر الذي تولد من ملك الاكل فذلك عليها السلام قدر
 شلا الى الارض فلما رآ اليها تولد في بطنها من ملك
 الاكل التي اكلها بالبول والغائط والدم والنوم
 ولذة النفس والجماع لكن وتولد في قعرها الجنون
 ولا عما يغير من الحماط والحصان والصفحة وحمرة
 البكر باسنان الازار والسر ويل والخص والعماء والفتنة
 والتمه والرحم والمخاض والكفرة والشرك وعوزك مما
 ورد في الاث رانه نقص النوصه كل هذه الامور متولدة
 من الاكل كما ذكرنا وليس لنا نص لظهاره قط متولدة
 من غير اكل اكل ابدالان من الاكل يكون كاللذات
 منه ناهض قط محاد كرامة وما لم يذكره فان الملك لا يسلو بل تلمد

قبل اذ ورد ان صوم رمضان معلق بين السماء والارض
لا يرفع حتى تودي زكاه الفطر وهذا الحديث وان ضعف
لضعفه فقد صح من طريق الدوق وقد رأت حرة صوم
وهو بعد فلكا لم تزل الى الارض فقال لي ملك اخرج
زكاه الفطر ترص صومك في سقطة وادرجها فاني
الي السماء فاحمد رب العالمين **قلت** له فاصبر على
الصوم بالاكل من الشجر المذكور فقال رضي الله عنه
ان الصوم تطهير وتوبة من المعاصي التي حدثت عند الحجاب
بالاكل لما فيه من رقة القلب وذبول الجسد وسبب عوارض
الشفاه التي تحتها الاكل فصار البدن كطافا في
الصاد فاذا اصام العبد صام على الشيطان المياك تله
تجده سلكا يوصل منه الى باطن الصائم ليوسوس له بارتكاب
ولذلك ورد في الصحيح الصوم جنة حصلت له فلو كان الصوم
المفروض ثلاثين او تسعا وعشرين فقال رضي الله عنه
كان ذلك لانه ورد ان الاكل التي اكلها ادم من الشجرة
مكثت في بطنه تلك المدة فانيها خرجها بانهما الشجر
وسمى حكمها في بطنه كذلك فلو اكل تلك الشجرة ما كان
في بطنه

هذا الحديث لا يثبت في الصحيحين

حصة الاسم المسبق فلا ينزل على فاعلم انك المخلوق وجه
الكفارات فتركت ذلك العاصي في طاعتها
واكسبه وصارت عليه جوارقة فوضع البلا في يده
وكل ذلك سبق الزكاه القبط فاعلم ذلك **قلت** له
فادع معلق مشروعه الحج والعمرة مالا ذكره ففقال
رضي الله عنه وجهه ان الحج كلف للذنوب العظام التي لا
يكفر الا بها فان لكل ما هو شرعي كلف خاص كما يعلم
اهل الكشف ولولا اني اكلنا الشهوات بعد اذن
الرب او اكلنا الزايع لجا شرعا وبطل ما وقصا في حق
عمل تلك الذنوب ولا احسن الى شي كلفا به في حقها
انما هي ادم عليه السلام فلم يكن له ذنب قط واكل من الشجرة
فكان اكلها الا في الجالب الوقوف الا في اولاده
حكم القبط فامر الله ما كان يحكم تلك الاكل التي
صورها صورة محبة فافهم وكان في اجزاء جعلت
الكفارات فانه عليه السلام معلق الكلمات من ربه
تلك الاماكن يتاب الله بهي والكلمات هي قوله يا
رحماني انك تعلم ان لم تعف لنا ورحمتنا لنكون من الخاسرين

هذا الحديث لا يثبت في الصحيحين

عن ابن عباس في قوله

فصل

الصوم ولما علم ان الله تعالى انما افعل الاكل المعلق عند
لما زيادة على ذلك الصوم الاثنى وخمس ايام
وبعد ذلك وقد علم ان جسد ادم ايسر دلا اكل
من الشجر لما زال سواده والابصار الثلاثة ايام الدنيا
البيض من كل شهر فشرع ذلك لكل من وقع في مخالفة ما
منه الا من وقع اوجهم والاضغان كل شهر وروى عن العبد
فوصف نزل عليه من قبل الحي بما ومن الصنف ثلثه
ايام **قلت** له فاعلم ان الله تعالى افعل ذلك
رضي الله عنه لان جعل الطعام للصنف من جملة اكرامه
قبل ان ياكله لئلا يفسد او في وسط المدة او قبل ان ياكله
شرح صوم ثلاثة ايام من اخره كذلك **قلت** له فاعلم
من يصوم من كل شهر عشرة ايام يوما فقال رضي الله عنه
حائز ولكن اسارع المشروعة افضل واسا على **قلت** له
فلم شرعت الكفارة من جامع ثم صام في شروطه او في
القابل او المظاهرة ونحوها فقال رضي الله عنه شرعت لتكون
عقابا من العبد ومن ما عرض نفسه من حلول البلايا
العقوبات بارتكاب المخالفات التي عملها فاذا اجاب البلايا

هذا الحديث لا يثبت في الصحيحين

قلت له فلم كان وجوب الحج عليا في المرة مرة واحدة
ولم يكرر وجوبه كصلوه والصوم فقال رضي الله عنه
انما كان ذلك كخصا عليا ورحمة بالضعفاء وكثرة المشقة
عليها في قلة اهل السلا والبعدة **قلت** له فاعلم
من قال احرم وجوب العمرة فقال رضي الله عنه وجهه انها
واحدة في المحصان عن افعالها عن افعالها ما عدى
الوقوف في كل موضع الغسل او كالتسبيح والوضوء
وتوابعه حديث دخلت العمرة في الحج الى الابد **قلت** له
فلم كان الوقوف معرفة اول الاركان بعد الاجرام فقال
رضي الله عنه انها ما نسا ادم عليه السلام من التي من
الهند فاول باب دخل منه غفوات فامر جنة كلهم ان يبدوا
به في اعمال الحج فاجاب شريفا ذلك بوجوه حتى علم ان
سالكها في مكة فعلم ان يخرج الى مكة ضعف ما كان في
مكة لم فلم يوجع في المصري والسائي بدخول مكة
الوقوف تعرف **قلت** له رضي الله عنه سوجو ابدك لما
عندهم من كثرة الشوق فكان حكمهم حكم من تاجر الى
دار الملك ومكث في داره زمانا يخطر بباله امره به

هذا الحديث لا يثبت في الصحيحين

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is written in a cursive style and appears to be a continuation of a narrative or a list. The page is aged and shows signs of wear, including discoloration and some staining. The text is written in black ink on a light-colored background.

ال فقام التوسل
 من اجل النعم
 من مومن لا يبرئ منه
 كنه وعلو من النعم
 النعم انا مومن
 على السلام طامح
 ال النعم و حال انا
 و اما لو لم يكن
 و الله اعلم
 حاتم بال كنه
 و اكل السموات
 فاعلى الخوف و الجور
 انما كان كنه
 انما كان كنه

لسان
 واد
 قنبر
 قنبر
 العنبر
 القنبر
 المر
 الك
 جنة
 علم
 قال
 الو
 عمر
 الح
 الد
 كل
 عمر

[illegible]

تراوید

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

وهما من ملك الوجوه حتى سكن القلب فمك كفت في
الحوية وكذلك المعنى في قوله صلى الله عليه وسلم عن يوسف
لو كنت مكانه لأحببت الداعي إذا ذكر ذلك شاع على يوسف
التحليل شهده ما افترة عليه امرأة العبد وقد اقصى في ذلك
وهو رسول الله حالان شديدان وهو حال الحب وحال
كونه غفري والرسول يطلب ان يقر في نفسه من امته
ما يقولون به من دعا به الى الله الذي جاء به من ربه
نفس المظلوم عند كل احد انه لا يفتح من غلبه ظالم ان يطلب
البراءة ذلك عليهم فهو موافق لما جاء به من عبده ولم يخفر
نفسه ذلك الخلق لا يرضى ان يشهد نفسه ان هو من
مخضوره فان البراءة في بيعة الممن براءته في حضوره
لا يرضى بالحق ان يدعى في ذلك او اخبر والد اعلم
لا فعل هذا الحكم الذي قدمناه في حق آدم خاص به ام
هو لكل محب حكم الارث له في ذلك المأثم لكن شرط
التوبة الشريفة ثم ادفع الله السلام والانفس معاهم
لا ضرر لهم **اعلم** ان احد امن احواس لا لائل عن
بقائه العبد انما ركب بعض الكلمات خلافا لما يقابل

[illegible]

الا و ان لا يصاب صاحب الزلات خلا في حين يري راسه
 صارت منكسلا لا قدر ان رفع راسه في وجع اذ لما يحو
 من فخل والا نك ركنوه والوجع والذل والمكسوة
 احقوا بالانس لم يمدان كانوا يقولون اقداره فبذا
 يطعن جزا انه اذل عن مقام الكرم والحال انه ترق بالذل
 الا نك رفوق ما كان في من الحجب والرهو بحاله وعلموه
 صلوا وكلام الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله حصلا
 فلو انك رايت من طاعة او شئت عز او سخطا فاعلم
 ذلك فانه نفس ثم ان آدم عليه السلام مع علمه ما وقع
 كان بعض الله وقد راقى لالحصن لغيره قام باوب
 العود يد ويد وسعفو وكى وقال رب اعلني انما
 وان لم يعرفنا وترحمنا لنكون من انما سر من يعرفه فخطا
 الحق على جناحه وفتح باب الجحيم ليرتد ما توبه وقال
 كافتح ابليس باب النار يا ابا نوح والاسكب لي تقضي الله
 اعدا كان مغفلا فاعلم ان احذر راسه في ذلك ولم يمت
 بالتقوى والقدرة الله اعلم ودرستنا الكلام على اقامه
 العذر لادم عليه السلام بحجج الله **قلت** وقد ذكر في

كنه من اني لخطاب على قدر انما هم الناس لا على ما هو الامر
 فانه محال قولنا كما كذب عن الله ورسوله فانه صلى الله عليه
 الى رب محسن عبارة كما تقول الابن اذا اراد ان
 مع شخص يحدث يحدث ترى السامع ان رسلك كما قال الخضر
 فلا تقول له كذبت وانما تقول تصديق ولكن ليس الامر
 كما ذكر سيدي وانما صوته كذا وكذا فهو كذبه وحمله
 حسن عبارة وظايفه قالوا لا تقول بالتمسك في العبارة
 الى انما هم الناس وانما امر الله لخطاب كذا وكذا اذ
 ما يهتد العامة قالوا هذا موجود في الكتاب الذي حابه
 الرسول فهو لا يشبه بها لا يحسن بغيره الا انهم يحكمون في
 ذلك على الله كما حكم به على نفسه وظايفه قالوا انهم
 اللفظ كما حاسن غير ان لفظه لا ينفصل في اللفظ في
 من لم يسمع به وبتقينا عما اعطانا والعقل من احاله منوع
 هذا الظاهر من هذا القول هو لا انما يصححكم بحسن عبارة
 في جعلهم بقوم حكم من لم يسمع لخطاب وظايفه قالت
 لهذا اللفظ على علم الله وعلم رسوله فوالله ان عالم
 ان السخاطينا بما نفهم والله كما تقول وما ارسلنا من رسل

الامر

الابلت فوم من لم وقد هذا هذا انما كما قال تعالى والله
 قالوا لا شك في صدق رسولنا ولكنه انما في تحت الله الذي
 ارسله بامور ان وقضا عند طائفة من اهلنا على رسلك
 نجلها على يوسف ادى ذلك الى صدوره ورواى كونه الى
 وقد ثبت كونه اليها بسطريل ما مصرف في البان فان
 الرسول انما يرسل لسان فوم منظره افا داهم ذلك
 تنزهه عنى كما وصف بغيره فاذا قيل لهم ما دعائكم الى
 ذلك قالوا دعانا الى ذلك احرام الاول المخرج في الاول
 فاما بالاول والعلم اننا صدق دعواهم فلا يقبل ما
 نقدح في الادلة العقلية اذ في ذلك قدح في الدلالة على
 صدق آياته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 الذي ارسله ليس كمنه في موافق ذلك الادلة العقلية
 فتقوى صدق من هذا بطل هذا فان قبلنا ما قال في
 على طائفة ضلنا فذلك اذ في الثاني انما لا يظفر
 من انهم وهذا السليم الطريق ليس لا كشف عنده وذكر
 الشرح الضاع الباب الخامس عشر وثلاثمائة ما يقسم علم
 هذا ان الله ان من الادب الايمان بايات الصفا في علم

الكلف كما كانت ولا نولها لانا لا نرى بطل ذلك السائل
 بما قاله فتعنه عليه او ليس هو خرافة فيرد عليه فلهذا
 التمسك التمسك في كل عالم كمن عدا ما منه علم من الله فلهذا
 كيف نحب الحق نعم او كيف نخرج من خلاف انما نؤمنون ما
 حاسن رسول الله صلى الله عليه وسلم على امر رسول الله وكل
 علم الكلف في ذلك كله الى الله تعالى والى رسوله وقد يكون
 الرسل بالتمسك الى الله تعالى في هذا الامر فلهذا عليهم هذه الامور
 من الله فيعلمون علمها الله كما سلمه ولا يعرف ما وملك
 لا سحر وقد عرفنا ما وملك ما وملك الله ما وجد كان هذا بعد
 قال وهذه كانت طرفة السلف جعل الله لهم حلفا احسن
 وذكر الشرح الضاع الباب الرابع والثمان وثلاثمائة في
 قوله كما ولم يلبسوا الا انهم يعلم ان العلم بها هو الشرك والاف
 هو الايمان بتوحيد الله لان الشرك لا يجزى الا التوحيد فلهذا
 ومن بها ترك اصطلاحها ومن ترك من العلم ولم يعمل
 به واعتد على الظاهر وكل علم ذلك الى الله من علم
 الله ما اراد في كلامه كان علمه باعلام الله لا يسطرو
 فكره ثم ان من رحمة الله خلقه انه عرف الناس وليس من اهل

الامر

البان اذا اخطا في ما وملكها فلهذا علم رسول الله من تشرع
 او من تشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الشرح الضاع
 الثاني والثمان وثلاثمائة ما نصه من اراد ان يخلو الى حصة من
 كلام الله فليترك عقله وتقدم من يديه ثم يقول الحق
 فبذلك تكلف اترك ما ليس الحق الى نفسه لمحرك
 بعقله فانك قاصر من معرفة الله ولو انك الرمت نفسك
 الا انصاف للرمت نفسك الا انصاف للرمت حكم الامان والحق
 وحملت النظر والاستدلال في قوله ما رد عن ركب عز وجل
 انتهى وذكر الشرح الضاع في الباب الثامن العوض ما ان علم
 الجمع ما وروى في الكتاب والسنة ايات الصفا التي هي
 الشبهة وبطل ذلك مما لا يلحق بحلال الله انما يؤمن بالحقول
 العرب فان القرآن حاسن على التفسير قبل قوله نعم وفي قوله
 فكان قاب قوسين او ادنى فان طوك الحرب كان عند
 المقرب والمكرم عند ما يجلس عند ما بهذا القدر معرفت
 ذلك قرب محمد من ربه عز وجل ولا تاتي ما نعت من ذلك
 سوى المقرب واطال في ذلك ثم قال في العلم ان العلم انما
 للعرب على اربعة اقسام العاطفية وهي الاماني التي لم يتخذ

المعروف والبنية الواردة في هذا القرآن وهم على صواب
منطق اجمعهم الى ان ويل فان تطرق حرج عن كمال
والحق ما بهل النظر والتأمل وهو على حسب ما يملكه
ثم فاما مصيب واما محلي بالنظر الى ما مضى على ما كان
قوله سالت شيئا مني الذي عن قول التمام
اذا حيط لهم بما حاطوا به كف ذلك مع ان بعضهم
ذلك ان لم يكن كما اذا حيطوا به بما حاطوا به
بلا ان كماله اصل الاحاط به كما حاط الكون قال وكذا
في كماله احاط الحق بكامله وهو يعلم نفسه انما لا يشاء ولا
ما هذا الحد ولا المقدار انما كماله ما جرت الاحاط به
قوله ودرست الى الباب التاسع الثامن والثلثون
من الصوح ما نفعه **قوله** ان من الاقوال الفاسدة قول
ذات حق نرى النظر ان لم يكن كماله العلم بالحق
فكرهوا ذلك
الاحاطة بالمعلوم وهو لا يشاء وجوده ووجوده على
ما به ليس غيرا ولا يشاء ان لا يكون محاطا به الا ان
قد احاط علمنا ما لا يشاء ان لا له ولا للعالم قال الشيخ
وهذا وان كان قولنا فليس فله وجه الى الصحوة ذلك انه

نحو

كما يعلم ان ذاته اصل الاحاط بها لا ان كماله ما جرت الاحاط
بها **قوله** وهذا المسئلة من مزالات العلم
فان غالب الناس ساءوا بالحواس على وجه الضم
الحق ونقول ان الحق يحيط به لا على وجه الذي قرناه
وذلك خطأ **قوله** الشيخ عبد الكريم المحلي في الباب
الحسين والعشرين من كتابه المسمى بالانوار الكاشفة
الكتاب المذكور عبارة عن ما يشهد ما يشهد قبله لا ادراك
والفائدة فليس كما في غيره ولا يشهد ما يشهد
يدرك انما لا يدرك وان لا يشهد ما يشهد
ما يشهد في نفسه بقولنا يدرك ما يشهد وصحاه بالعلم وعدم
الاجمل وقولنا ويدرك انما لا يدرك له ولا غيره نقول
ما يشهد الادراك على وجه انما يشاء فلا نقول الادراك بوجه
من الوجود الى على وجه انما لا يدرك قائله ومرادنا
بعد من تباين الذات في البعد والنهاية فلا احتياج
له ولا انما لا زمانا ولا مكانا ومتى وضعت اولها واخرها
مبوقا لعدم اوتساعها عن علمه فليس ذلك ذاك الحق
لان ذات وجوده مطلقا كماله هذه المسئلة شديدة

انه يلزم من القول بانهم معاً بالحق فقط استدلوا بالحق
 بالحقها دون الذات وذلك معلوم وقد ذكر بعض محققين
 انهم من حصرات الاستدلال لا يعطى المنفعة على ان الحق نعم
 معاً بناء على الاسم الرقبة لانهم لم يصفوا من الرقبة
 تلك الرقبة التي فاذا ملكك رقبة التي وصفوها كلها ومبني
 اليها **فان** شيخ الاسلام يفسر اليه ان البنان في
 فهمه كما هو في قول الربيع بن خثيم ولكن لا يتصور ان ذلك دليل
 ان قرينة تكمن بعده فرب حلق مع تعاليفها على المكان اذ
 لو كان الامر اقرب القرب بالعلم او بالعدالة مثلاً فقال
 ولكن لا تعلمون ونحوه فلا قال ولكن لا يعرفون بل على القرب
 القرب انما هو كذا بالبعد وتعلم ان البصر لا يعلم الا
 بالصفا المعنوية وانما يتعلق بالحقاق المنة فاكسرك ذلك قوله
 وحسب الاسلام من حل الوريد بل على ذلك القول ان افضل يدل
 على الاشتراك في القرب ولا يشترك من قرب الصفا وقرب
 حل الوريد بحسب فعي نسبة قرينة كما الى الان من على
 انهم حصى ويل على ان قرينة اي بالذات اللازمة لها
 قال وبذلك ينبغي ان يكون مراد قرينة صفاة فقط على قرينة
 صفاة

في قوله بالحق فقط استدلوا بالحق
 بالحقها دون الذات وذلك معلوم
 انهم من حصرات الاستدلال لا يعطى
 المنفعة على ان الحق نعم معاً بناء
 على الاسم الرقبة لانهم لم يصفوا
 من الرقبة التي فاذا ملكك رقبة التي
 وصفوها كلها ومبني اليها فان
 شيخ الاسلام يفسر اليه ان البنان
 في فهمه كما هو في قول الربيع بن
 خثيم ولكن لا يتصور ان ذلك دليل
 ان قرينة تكمن بعده فرب حلق مع
 تعاليفها على المكان اذ لو كان
 الامر اقرب القرب بالعلم او بال
 العدالة مثلاً فقال ولكن لا تعلمون
 ونحوه فلا قال ولكن لا يعرفون
 بل على القرب القرب انما هو كذا
 بالبعد وتعلم ان البصر لا يعلم الا
 بالصفا المعنوية وانما يتعلق
 بالحقاق المنة فاكسرك ذلك قوله
 وحسب الاسلام من حل الوريد بل
 على ذلك القول ان افضل يدل على
 الاشتراك في القرب ولا يشترك من
 قرب الصفا وقرب حل الوريد بحسب
 فعي نسبة قرينة كما الى الان من
 على انهم حصى ويل على ان قرينة
 اي بالذات اللازمة لها قال وبذلك
 ينبغي ان يكون مراد قرينة صفاة
 فقط على قرينة صفاة

التي والحقا لا العقل محرومة عن الذات والحق في
 ذلك ثم قال لا يخفى انهم من ذلك في حصة مكان المكان
 قرينة في قوله بالحق فقط استدلوا بالحق
 لا فائدة منحة الله لهم في الاية اللازمة لهم لانهم
 فوضع كل صاحب من الاية وذلك لعدم ما تملكه كما لا يخفى
 بوجوب الوجود **فان** وهو ذكر الشيخ في الدرس في
 الشا والسبح من الفروقات بالحق من الحق هو وان
 من لا يراى لان من لا يراى لا يقبل ذلك وانما من فضل
 الامس ونظر ذلك ان المكان لا يعمل المكان فلا يراى الا
 لمن له اية اية فاما حل وحرك **فان** سيدي محمد
 الغريب الشاذلي شيخ الشرح لال الدرس السوي رحمه الله
فان ان محضهم ازاله لمن لها ابتداء البتة الاشتراك
 في علمها بحيث لا بد اية لعلها بها لعلها لعلها
 وجوه وعلم الوجوب وهو من غير معلوم في سائر الامور
 بها لا يلزم علمه وحده علمه لعلها ان لم يكن وكما انما
 ازاله كذا في اية اية لعلها بها لعلها لعلها لعلها
 من العدم عيناً على وفق ما في العلم عقلياً وبكذا اجماعاً

في قوله بالحق فقط استدلوا بالحق
 بالحقها دون الذات وذلك معلوم
 انهم من حصرات الاستدلال لا يعطى
 المنفعة على ان الحق نعم معاً بناء
 على الاسم الرقبة لانهم لم يصفوا
 من الرقبة التي فاذا ملكك رقبة التي
 وصفوها كلها ومبني اليها فان
 شيخ الاسلام يفسر اليه ان البنان
 في فهمه كما هو في قول الربيع بن
 خثيم ولكن لا يتصور ان ذلك دليل
 ان قرينة تكمن بعده فرب حلق مع
 تعاليفها على المكان اذ لو كان
 الامر اقرب القرب بالعلم او بال
 العدالة مثلاً فقال ولكن لا تعلمون
 ونحوه فلا قال ولكن لا يعرفون
 بل على القرب القرب انما هو كذا
 بالبعد وتعلم ان البصر لا يعلم الا
 بالصفا المعنوية وانما يتعلق
 بالحقاق المنة فاكسرك ذلك قوله
 وحسب الاسلام من حل الوريد بل
 على ذلك القول ان افضل يدل على
 الاشتراك في القرب ولا يشترك من
 قرب الصفا وقرب حل الوريد بحسب
 فعي نسبة قرينة كما الى الان من
 على انهم حصى ويل على ان قرينة
 اي بالذات اللازمة لها قال وبذلك
 ينبغي ان يكون مراد قرينة صفاة
 فقط على قرينة صفاة

في قوله تعالى وما كان لعلهم ان لا يكونوا من الامم الا انهم
ما لا ياتيه الا طاعة في ذلك ثم قال وما قورباة لك في الجنة
التي لا تترك من حق الله الذي لا شك فيه فاعندوه وادعوا ما فيه من عطفه
لكن من لم يملكوا من التوراة وخلصوا العقاب من مشيئة
الشيء الذي كان الشجر ابراهيم مع ربا وادعاهما من كتاب
والله اعلم **ترجمان** سمعت شيئا من الله عن رسول الله
العبد في نفسه محمدا اذا وقت الياسمين التي باجده اذ
المواحدة وذلك لان الحقبة من راحة الراحه يكون احد
الحقوق في منزلة صاحب حق او فيه حقه ولا ذلك المسامحة
فلان زال صاحبها محمدا من سيدة كل ما ذكره **ترجمان**
بامن كامل الا وتغفر الذنوب لانه مكلف من كل المعاصي
شرا ولا يطلع اقصى درجات الكمال بظواهر الشريعة واما
فما منه وبين الله فهو تحت المشيئة وتامل قوله صلى الله عليه
فمن علم ان له ذنبا فغفر الذنب وياخذ بالذنب فيقول
عز وجل في اناس اذ انما انما فعلوا شئنا فغفرنا ذلك
ولم تعلم انك ومعلوم ان المحض لا يكون الا عن
فعلت له فعل مع العارف الاطلاع على ان الله تعالى لا يوافق
الذين

ما فعل في ذلك من كماله لم يسلحنا ووجه لاصد **ترجمان**
ما اذا قدر الله على عارف بدول النار هل تزل ولا تزل فقال ان الله
النار لعلهم ان لا يكونوا من الامم الا انهم انما ياتيه الا طاعة
الذات عقوبة او كلفا او رفع درجات فلما لا عطف المصطفى
العارف من ولايته فلكل عقوبة **ترجمان** و قد قيل قد روت في
الشجر في الدرس بعد ان علم ان رباب الاحوال فيهم وميردود في
من الخي فرب هل هم على يقين بان الله واحد بهم ام لا فقال
الم علمات تمل علم مواضعهم في الاخرة منها فيهم انهم في
نفس من يقول احد و فاذ ارفع الى ولي احد و دوحى في
نفس من يبين بينا بجلاد مثلا فذلك دليل على ان الله تعالى
لم يرد مواضعه في الاخرة لعلهم الله وطمور كرهه مسامحة
هناك والله تعالى اعلم **ترجمان** سمعت شيئا من الله عن رسول
موجود في كل عصر وانما الخاطب بطريقهم لعل لا يوافق
منية على موت النفس مع قلع السموات والخطوط كذا فاعاد في
النفسية وياكل احد بقدر على موت نفسه وترك ربا فيهم
وتكلمه بغير لاجرم له في الدنيا ولا جوار من السموات
فما علم ذلك **ترجمان** سمعت شيئا من الله عن رسول الله صلى الله عليه
الذين

ما فعل في ذلك من كماله لم يسلحنا ووجه لاصد

مفتوح جنتی رسول
برای فوسق و غار جنت

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

نیا کو دیکھو اور انہیں
اپنی فکر سے آزاد کرنا

لو كنتم اجابوه ما كنتم تكلمون **فصل** في معرفة الله تعالى
 والاشهاد من حيث كونه مجالا من حيث كونه مجزأ فافان
 التعبد للرب كاختلافه في صدق محبة كما انما افان
 لا يتم الا من حيث كونه مجزأ لكل ما دفع له وجهه
 وهو في الحقيقة في كل ما افان من دور من دور محبة
 ان لا يتقبل عبد الا من حيث كونه مجزأ ولا يتم الا من
 كونه مجزأ هذا العلم كل من لم يكن معصوما وانما علم
 سالت شيئا من هذا العلم من حيث كونه مجزأ في الروح
 عنده احساس وادراك فذلك في الحقيقة من علمه
 وادراك ذلك في الحقيقة من علمه وادراك ذلك في الحقيقة
 بها التخلي لاني والادراك من فروع وسط الروح وادراك
 الفصل في علمها الاصل في معرفة الله تعالى في كونه
 الادراك تلك الحقيقة التي هي كونه في ذلك كما كان في
 وان من شي الى الله يعرف به وهو في الحقيقة في كونه
 وقد تميز من بالبحر عليه وانه من حيث كونه في كونه
 احتاجت نطقه في كونه في كونه في كونه في كونه
 عليا فالو انطقا الله الذي انطق كل شيء قال ولا ينف
 بولان

فصل في معرفة الله تعالى

عن فلهم سخن من
 حصصكم بعد فارق الروح الا الكمال من اهل الكشف
 سالت شيئا من قولهم القرآن كمالا من اهل المعاني
 مفاد انه يقبل جميع ما فيه من المفسرين او المفسر هو الله
 فان من شايح يقصد وجهها في الآية الا في ذلك الوجه
 الحق لا يراه في ذلك جميع عباد الله في هذا الكلام
 الحق لا يقبل كل كلام فسر وبيان خلق قاصرون عن العلم
 بكلام الله الا من امكن الجمع والاعلم **فصل** في
 سالت شيئا من هذا العلم من حيث كونه مجزأ في كونه
 يوتريه السامعون الذين وعظا الكمال في علمه وادراك
 ان اول الطريق به في كونه في كونه في كونه في كونه
 قلبه من ذبها ابرياء الصالحين اسرع من كل البعوض
 محب الرايح حال روضه ونباته لم توتر في حبه انفا وابقين
 الا في الدنيا **فصل** في كونه في كونه في كونه في كونه
 الصلاه والسلام لان الرسل لا يبعث الا بعد رضاء الله
 العلم كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الا البلاغ والاضافه فانا لا نرى شيئا من كونه في كونه
 الناس وتعظم بطوا اهل الامور وكيفية فيهم ما فوق طاقتهم
 ان ذلك لا يوتريه في حبه بمرئيه من حذرة وجوده في كونه في كونه

فصل في معرفة الله تعالى

وبقوله في قوله لا زور فان ذلك هو بل الله عز وجل لا يترك
 نفسه التي كانت من عالم الجسد يخرج من جسد ذلك الحق
 لما يكون في غير جسد كما هو الامر على من عرف هذا الامر لا يعتقد
 الا ان كشف الله تعالى قلبه لحيات و الاثر لا زور فيه يعلم
 انه كما امرنا مسجدا في كل عصر و دون غيرنا لا يجمع هذا على
 الامر الذي نحن فيه ولو اننا لم نعلم بامر الجسد باستقبال حمة
 وكان على صاحبنا ربه لمانته و حاله وكان كل وقت
 تخرج عنده حمة و ربما كانت في حمة لها فاجتهد الى
 نطقه استدل في الرجوع و حاله وكان كل وقت تخرج
 فذلك احسن الحق كما هو في قوله **يا مفلح**
 شئني اني اعدا و اكان في عبادي ثم انقلها الى اخرى
 اهل الى قبل ذلك من الهام من الشيطان فقال هو من الشيطان
 لا تخرج من العبد في غير من طاعة الى طاعة و تضع من ذلك
 فحق له و لا الله تعالى هذا الذي على اجاب الله من الدنيا بالصلوة
 ثم اذ اشرف العبد فيها حجة حسن اليه الذكر و ما فيه حمة
 الصلوة فيرك العبد الصلوة و تجلس يذكر الله تعالى فيوقع العبد
 تحت التمتع مع الله و ذلك غايته و اطلب منه قار و من

جلد كابد و الصا ان يات العبد بالكشف و العلم الصحيح
 منه ان يعلم من انما به العلم اليقيني ان الجسد لا يكشف عما
 العبد ان دخل عليه بعد ذلك كل شئ منه و غيره و من
 انما انكشف العبد عن الاطلاع على العباد و هناك استمر
 في حمة مضمومة و حمة الشيطان في ملكه و لا يعرفه و لا
 على التور من هذا الكشف و الله اعلم **جواب** سالت عن
 عنه عن الفرق بين خاطر الحق و خاطر الملك فقال الحق
 عنه خاطر الحق هو لا يكون فيه امر و لا نهي لان الحق لا يرد
 فرج عن الاوامر و النواهي على سائر رسول الله صلى
 الله عليه و آله و سلم كل خاطر و حدث فيه امر او نهى فهو خاطر الملك
 بخلاف خاطر الحق بقا فانه لا يعطيك الا المعارف الا الله
 و لا يكشف لك الا عن الامور الغيبية فما جهلته من الكبرياء
 و الله و يكون معك و يصرح كما ورد في قوله
فعلت له فالفرق بين العلم و الكشف فقال الحق
 بينهما ان الكشف عليك بالحقائق على ما هي عليه في نفسها و
 اما العلم فهو عليك بالامور على ما يرد في الله الاتفاق و الله اعلم
يا مفلح قلت لست ادرى بامر الله اكل ان بعد العبد كان

و يترك من يترك
 و يشهد به كما في قوله

مراد او علم العبدان المراد بها علم العبدان المراد به كل
 في المنزلة بعد تلك فان العبد لا يشهد من ربه الا ما قرب عقله
 وبها العلم عن ذلك على اكبر احوال علم العبدان المراد به
 فانه في غاية السهولة وكان قوله صلى الله عليه وسلم العبدان المراد به
 مراد من علمه ثم تقرر بها الى علم العبدان المراد به قال الله
 في حق اهل المرسدين ما راع البصر ما طفي فحياة عباد العبد
 على شهوة وانهم يدعى العبدان كما مراد القصد الا اطلاقا
 لان ذلك راجع الى ما تحسب العبد في نفسه من شايء
 واقفا كما مراد به ذلك وجه العوام ثم تقرر بها الى اليهود
 ان العبدان مراد ولا مراد هو قال وان طلعت البصائر قلنا
 فما ضل سبيهم ودمنا في ذلك عند صلاتك فانك ترى فيك
 قد اطلعت سبيهم عن نفسه السبي هو الوجود المخط وادب
 ذلك علمت بحرك عن ربه تبارك وتعالى فيك واطلاقه وصيغتك
 وسبعة وحسب من نظر الحق الكساح نظر كرسى الله
 لان نظر كرسى الله وتخرجه على اطلاقه فتجد في شهوة كرسى
 هو المراد عن كرسى الله واسمى **مراد** كرسى الله يقول علم
 ان اتحدى الذلة لا يكون ابدا الا تيقن استعداد علم العبد

في قوله العبدان المراد به العلم
 العبدان المراد به العلم العبدان
 المراد به العلم العبدان المراد به

ذلك لا يمكن
 انما مراد به

ذلك لا يكون فعلت لرفا ذن العبد ما راي الا صورة سجد
 لا الحق **مراد** نعم هكذا اسلمه وارادنا ما الاحقة
 فلا يعرف الا حكم العبد اليه **مراد** علم شمس رضى
 عناد او رد على الناطق ذكر معين قبل يكون الذكر مسلما او
 صاعدا او ارتفعة فقال يكون وعدم ليعلم ان لان الوارد
 اذا جاء وذهب نفسه من نفسه بعد والله كان اكمل في ال
 وقه قرنا مرارا انه منع للذكر ان يكون ذكر كرسى فقط
 لا لطلب مقام اخره ذلك لكون حال ذكره فحال من العباد
 فان اخلوه وازياضه اما شرعا للفرع عن الاكوان التي هي
 لا فاعلمنا وق من جعل اعماله معاصدا واسأل وحضرت
 في سائر اعماله **فعلت** لريما تكون في رتب الاورا
 للمريدين فاعلمت من هو نهابل هو ما كرسى ولا تولى رلان
 من واطب على اوراد معينة صار بفعلها حكم العباد **مراد**
 في عملها حكم العبد وقبلة في كل آخر وجدور وان العبد
 يقول لللائكة ليتوا عمل عبي فلان واكتبوا لي من كان
 قبله حال العمل اسمي فسلم ان العبد اذا لم يتغير بغيره
 وصار منكر المراد كرسى الله وجد الى ذلك سبيلا في اي وقت

مراد به

درم خلیفه احمد با سربانی
فی خمس و ثلثی قریب دوح

لقال لان الواجب عليه الاستعانة بما يقرب اليه من الله وهو الذي
وكمح قلبه على الدعاء وقول الرقيق من اليوسس بغيره
تخرجه الى مراعاتهم ومكافاتهم الى الرياء في جهاد التبرير
فمحتسب اليه وذلك من اكر التواضع لان الاخذ بطريق
يؤيدها التوعد وترقية على اقراءه وانعوق السالك فلا يكون
توعد ولا تحق والدعاء **فعلت** لعل يقبح طلب الخير الكرام
في اخلاصه فقال نعم لان الدنيا ليست هي موطن النجاة والنجاة
واما هي موطن العمل ونعم العمل كما ان الدار الاخرى ليست دار
عمل فذلك الدنيا ليست دار استراح فممن طلب صحته في دار الدنيا
انقطع عن الله وبها كانت الكرامة خاضعة من الله فعمل
لنريد على حصول الاخلاص في العمل والاعمال في الدنيا
في الدار الاخرى ثم انه لا بد لكل سالك من كشف غيب الامور
التي تجب عنها قبل طوع ربه ولا يخرج من الدنيا حتى يكشف
لرعي جميع ما كان من غيبه انما هو تقدم وناجوا والسلام
فعلت شي رضى الله عنه ما علم من يكون في حقه
الامر وبل لعل الله علمه ان لا يكون لا ضد عدمه مخالفه
ولا ما لا يرد ولا يقدر احد الا ان حقه وانما يتوعد العبد

در خدمت آن سید
الجليلة حضرت
دوران با نیکو
بوده که در فکر
نعم عز و جنت

لم يوطد الله تعالى ذلك فهو بالبيان المستخرجة للمريد كما لم يمتدح بطريق
 الامل المدعو وجعل قاضيه بهذا البسملة من سبدي الامل
 المتبولى واخرية البسملة كذلك من رسول الله صلى الله
 وسلم بقطعه منها وهاهنا **فصل** وكذا في الشرح
 الدرس في جملته وكذا في البسملة المستخرجة كذلك من يد الى العبد
 المحضر على السلام تجاه الحلال الاسود فانه على العبد ان يقرأ
 الشرح قال وكان عندي نون في اتصال سنده فخره في أي
 المحضر البسملة من يد رسول الله صلى الله وسلم بالماء الحار
 قال الشرح في الدرس فلم يزل فليس المريد من كما البسملة فانه
 مع المريد مع الاطلاق الردي مع فخره التي تاحره من غيرها و
 يعبر على الاطلاق المحمدي مع فخره التي تاحره من غيرها و
 ما ذكرناه فليس من فخره والافضل من الادب مع الاشارة
 وان قال انما فعل ذلك بتركه قلنا له عليك بالترك بهم في الزمان
 في الدنيا وعدم النوم في الليل وكثرة فحرفه من المدعو على
 ابي **فصل** في ما شرطه من الشرح المذكور للمريد في
 فقال شرطه ان يقرأ الحمد وكل الشرح على ان يطلع على المريد
 قوله في الاصل لا الله مع علوم الشريعة المحطية فلا يصح جعل شيئا

من اعلى

من احكامها واستغنى عن سوال العلماء وعن مطالعة الكتب
 لم يوطد الله تعالى ذلك فليس له من بعد اهل الطريق في مطالعة الكتب
 للمريد من فائده هكذا يلعب على علي بن ابي طالب عليه
 رسول الله صلى الله وسلم وعن الحسن البصري عليه السلام
 رضي الله عنه وكان لمحمد بن ابي بكر بن محمد بن محمد
 اكمال السوطي وغيره فقال ومن هنا كان علي بن ابي بكر
 لو شئت لا وفرت لكم بعد من معصية الله او غيرها من غير
 الامل وكان يقول عندي من العلم الذي امره الي رسول الله
 انه عليه السلام قال من قرأ سورة الفاتحة في كل يوم
 لم يمتد الله من عباده كقوله في كل يوم فقال ان قرأ سورة الفاتحة
 خلف عن رسول الله صلى الله وسلم اليه الا ان قال وما
 ما الا ان مقام معلوم فلم يدرك احد ما اعطى الله تعالى من
 عنده من العلوم في كل هذه الامور التي هي اهلها من التفتيش
فصل في ما شرطه من الشرح المذكور للمريد في
 فالبسملة انما يقصد به ان يقرأ الحمد والبراءة في كل يوم
 سبيل سنده القوم لا يقرأ فقال وهو كذلك ومن هنا ترك
 احكامها الصلوات وقول التفتيش كسبدي الى العباسي و

محمد بن حنان وسيد محمد الميرزا الشيخ محمد بن داود و
 ثم اني ذكرت هذه الشروط لبعض مشايخ العصر فقال لي
 لا رجا العزبة والى من تحرقه والحقن معرضت ذلك على
 شئ فقال ومن اين مثل هؤلاء يعرفون ذلك انما يقولون
 في الطريق ولو كان صا وقين في طلبها لكان احسن واسرع
 طلب الوصول اليه ولو بالسفر الى البلاد البعيدة طلبا لمزيد على
 الوصول اليه ولكن اصل هذا الجمل انهم لما جلسوا لجلس الايام
 في الاماكن والارام الظاهر وطولوا الى الشياخ السابقين كالشيخ
 وذلك من اجل الطريق وبما يلزمه والى لطيف خاويهم
وما قيل قلت شئ من امر الله تعالى في كمال الايمان
 حفظ تلك الثواب فيما من الله عز وجل **وما قيل** نعم فصدق ذلك
 في اخلاص الكل الا ان يطلبوا الثواب من باب الغش والمكر
 فذلك لا يقبل بل هو كمال في مقام العبادة فان العبد كلما اراد
 طلبا من شئ في كل امر فاقترع وجابته وما للعبد الا مولا فقسما
 من طلب الثواب على الطاعة بدموع البداية فهو في النهاية
 لان الله يرى العمل ثم يطلب عليه الاجرة المني يرى دابة و
 خلق الله به وطلبه الله ما نعيم به منتهى سعة الدقائق

وكان بهوفا ولم يدرك نعم الذي اخبره فافهم ثم قال لي
 بالادب مع الشيخ في جمع احوالك وانك تترك بعض الاعمال
 وافعل العمل بقوله تعالى الله يمشا وتب وياك ان تخط
 شئ من الكذب والسنة ولو كان ذلك موافقا
 في بعض الاعمال فان كلام الله تعالى لا يخفى معناه لا يصح من الخلق
 لو خسر احد ما كان يجمع الاية المحدث من على يدي من ربي
 اختلافهم وياك ان يكلموا في التوحيد من في بعض
 فانه معلوم على ما هو فيه وكما امره الله عز وجل
 وياك ان تكثر من مطالعة الكتب التوحيد لا ياتوا فكم
 من انتم مخلوقون لا بد فان كل شئ يحكمه سبب ذو قوة
 وحراد الاشياخ من امره ان يصبره وق كما دافوا
 سلككم كما سلكوا الا انتم على كلام غيره فقط **وما قيل** يقولون
 عليكم حفظ انتم مع علماء الشريعة فانهم لو اجون حصرات الا
 والصفات عليكم حفظ فتدبركم اذا احاطتكم الاوليات فانها
 حصرت الذات وياكم والاسماء وعما يدبرهم ما يتكلمون
 من كلام المكملين بافكارهم فان عباد الله لا يطلع
 متخذه في كل وقت بحسب الشئون الالهية وغيرهم

على عقده واحدة طول عمره بحسب ما يحب لا بحسب ما يشاء
 امر لا يعرف الا اهل الكشف والفرق بين عقاب الاوليا
 وعقاب غيرهم ان الاوليا لا يعرفون على شيء من شدة
 ابد الهم في الدنيا على اقل من عقوبتهم في الآخرة
 لعقده في الدنيا امر اوليها ركنه سدوا له في الدنيا
 الا عقاب الاول والعقاب فان عقاب الاول لا يمتد
 ولا في الجنة بل الذي يعقده في الدنيا هو الذي يحدو به حال
 كشف العظام لواقعة عقابهم لما في احسن الامور خلاف فهم
 يدركونه عند كشف العظام لم يكن في حساب **ويقول**
 لا تقربوا من الاوليا الا بالادب ولو باس طوبى فاصدوا
 منهم فيما مكره اليكم فان قلوبهم مملوءة ونفوسهم متصورة و
 عقولهم مسلوكة لعظيم ما يحكي في قلوبهم من جلال وعظمة ربنا
 معنوا على اقل القليل وهذا الله سبحانه ارادهم فيكم فادعوا
 الخايب صلوا عليهم ترك الكلام ولا تلوهم الدعاء
 فربما عدوا عن الدعاء لكم ودعوا عليكم فاستجاب الله
 لهم وراكشفوا عوارضكم كفايا من بافعالهم في قلوبهم
ويقول اذ اجتمعتم كل ما فلا تولوا له كلاما ولا حالا

الى عظماءه وان
 اهل الاستدلال
 كلاما ص

لان

لان العبد من بقايا رعونات القوس والكل قد خرج من
 الرعونات حله واليه فانهم لا يشهدون الامر الذي الذي
 به قام الوجود ونفوسهم كاهن من **ويقول** اقول امر الله
 وخصه كفا الحيز ان انت قلبها على كفت طر لها فانت
 لها فاكامل من ماله اليها معا والى **ويقول** الكثر من
 سوء الكمال العفو والمغفرة ولو كان احدكم صبورا ولا يحق في ذلك
 فان الله يراك من عباده اطربا والضعف من عمل سطوا
 بالاله وعصه ومكره من العبد في هذه القدر الا في الدنيا
 المتكلم **ويقول** عليك تطهير باطنك من الغل والحقد والكبر
 والحسد والخصم ومحنة القمام في قلوب الخلق وجودك فان
 انك لا يرضى ان يسكن بجوارك وانتم على هذا الحال فكيف
 يورث من قلوبهم عداوة او طردا بيا استكنه عليكم باجرائ
 كما تخلقت به بغيركم ولم ينسج باطهاره من علم او حال
 فربما عدوا عليكم بالفضح لاجل انكم ولو ذمواكم ومكروا بكم
 فان الذين المصطفى عليكم باصلاح الطوبى استطوعوا بها
 اسامكم الذي يتم لكم بينا وكنتم واعمالكم الصالح او الاعمال
 لا بولهم صلاحا وكي وافلاشت من اكل الشماش الا

نحو قوله يكون

ولا من اكل لحرام الا حراما وعليكم بقول ما تصدقتم به
 عليكم على يد عاذه على الوجه الشرعي ثم اذا بلغ احدكم
 العجال عرف بحلاله والحرام بحرمه وروى عن كل قوم من
 ايرى حات ومن سخط اكلها من الناس ممن لا يخفى من
 الضرور او غيرهم كما يعرف الناس موضع كل طيرة وسالته
 شيئا مني الذي عني منام راه اني افضل الدين وقد
 انه راي نفسه قربات ودخل القبر وصار يسأل
 عوضا عن المكس هل ذلك صحيح فقال في نفسي الله
 هو صحيح لكن ثمره السؤال حصته انما ترجع للمالكين لا العبد
 لان العبد لم يزد وليسوا اهلها فاما ان علة هي **ب**
 قلت شيئا مني الذي عني هل يحكم على العبد ان يحكم على العدم
 ليعطى لوجوده فلهذا هو حق نعم لكن يكون كسود وهد
 العدم من وجود واحد لا من كل وجه لا لاجل المكلف ثم
 قال واوضح لك ذلك وهو انه كما حكمنا في نفسه بالوجود
 لحصصه كذلك يحكم على العبد ان يحكم في نفسه بالعدم لكن محذور
 بالعدم الاضا والافا لعدم المطلق ليس فيه موت عين
ومرور فلهذا هي العلة في هذا وفيما انصرف في رتبة محلهما

عليه من

علي من خبر ومن ولدنا وصاحب فقال لا يصح لعارف الله
 في ذلك لان المترتب بغيره لا يعطى من شيء من عاذه
 له قبل دفع من القتل العزوت شيء من خوفه العوايد كالشئ على الهوى
 الهوى وطى الارض وهو ذلك فقال ليس من شيء ان القتل
 اطهارا والكلمات ونحو ارف لان هذا يعطى البستر والامور
 تظهره ثم سكت فقلنا وقال فيكم على الرتبة فعل شيء من ذلك
 كما وقع في شيء بعد القاء ونحو على في العدة واذا سكت
 على كمال شيء فلا تؤثر لك في كماله سواء كان قطعا او
مقتضا بغيره فعول شيء الغدا بسلب الروح
 من الجسد والذات فيتم سلب النصل واكل العلوم محرفة
 احيى به وخصيل الاعمال الادب وعبادة الاسلام التمس
 وعبادة الاكابر **ومرور** فعول علة الراسخ في العلم بها
 يزودا ولسبب علمه كذا لا يصح الحق به باحب لا يصح
 ما يحسن ثم قال كل من وجد لذه في حال علمه وفقد ما في حال
 سلبه فهو مع نفسه غنة وصور **ما ووت** سلك شيئا
 بل يبقى لا حد ما عاشره ارباب الاحوال الذين سلك
 عليهم احوالهم فاعلم ان لا معنى لاصد ما شربهم الا ان كان له

رايخ في الادب وقله الاقوال في علمه بالباطن فضلا عن الظاهر
 فقال له اخي فصل الدين ما علاقه ارباب الاحوال التي تترون
 بها على غيرهم فقال له علاقه صفة الوضوح بسواد البسمة و
 العيون ووضوح الصوت وعلو الفهم لما قال لهم والطالعة و
 ثم قال ما في الحقيقة بطر على الوجه وما في الضبط بطر على
 وما في العقل بطر على العين وما في السر بطر على القول ما في
 الروح بطر على الادب وما في المحمد بطر على كونه يقول
 مرارا ارباب الاحوال كالنفس تفرق الهوى بالهوى ف
 سكن الهوى سكنوا وان سار ساروا والعارفون
 كالجمال الراشدين **كبريتات** سالت سلمي رضي الله عنه عن
 اخذتني في العهد على الموجودات هل ائتمت عليها وهي تجدد
 والروح قال فيها ام كان الاصل على الروح فقط **فما**
 رضي الله عنه الروح لا يعقل نفسها الا في مركب من جسم او
 شيء فلا توجد مجردة عن مركبها ولا يعقل نفسها بسطرت
 لاني اذا بدلت في الاخرة كما اجمع على ان الكشف ومع ذلك
 فالحق حقيقة دار بين الارواح لاسمع الاجساد فلو
 الروح ما في الجسم النطق ولا الاجابة بتلك يوم العهد

في قوله الروح لا يعقل نفسها الا في مركب من جسم او شيء
 فلو كانت الروح تعقل نفسها لكانت اجسادهم اجسادا
 فلو كانت الروح تعقل نفسها لكانت اجسادهم اجسادا

في قوله الروح ما في الجسم النطق ولا الاجابة بتلك يوم العهد

اد الموجودات في الاول سبعا روع من شياخ تعلق بالارواح
 ولكن الروح هناك هو الظاهر على الاشباح هناك كما هو
 الحال في الاجساد الاخرى فان جسم اهل الجنة يطوى في
 عكس الدنيا فيكون الظهور هناك للروح لا للجسم ان يحصل
 الكشف الناقص كمنظر الاجساد من راي اهل الجنة ينظرون
 فيها شأوا من الصور فقال لهم هذه الارواح لا الاجساد ولو
 انهم عاينوا الكشف لوجدوا اجسادهم مطوية في الارواح هي
انقلت له في سبب كسر الكفا مع انهم كانوا اكلوا موجود
 عند هذا المتأني الاول فقال رضي الله عنه انما كسرهم من علم
 كان حاضرا عند المتأني الاول لان طينته صفت هناك كان
 على التدرج كطهورهم هناك على عتبة الكسفة كواوينا
 والوجود في نفس واحد بهذا كان سبب كسرهم كسر بعد
 اصل المتأني الاول فعلم ان من كان حاضرا عند اصل المتأني الاول
 فهو الذي مؤمن بجميع ما جاء به بيحكم المطابقة قال تعالى هو الذي
 خلقكم ثم كافر فكم من قوم انزل عليهم انوارا من السماء فكنوا
ور كذبوا على الله فكم من قوم انزل عليهم انوارا من السماء فكنوا
 سعيده او شقيا فقال لهم نعم ذلك لاهل الكشف الكامل آما

تسلا وشتي

غيرهم فانه معرفة النظر الى العالم من محسن وقبح فان التوب
 يدل على لا بد من لم يعرف حقيقة حاله فليعرف حقيقة حاله
 في حال المعاصي من اخوان الشياطين وفي حال الطاعة من اخوان
 الانبياء والصالحين وانما تمجيد **باب** في حق الله تعالى
 عن طريق الى بني القلب لدرول العلوم الربانية فقال الطريق
 الى ذلك هو جميع النقول المتولد من الايمان حتى يصير لوح قلبه
 ابيض لا يفسد فيه فاذا صار القلب كذلك فقد تم القلب لدرول
 العلوم والواردات الربانية فلهذا لا غربة لا تنزل الا في
 الاوعية الفارغة ولو انما تصور زوايا الاوعية للمفوض فيها
 شيء وانقشت فيها كان حكمها حكم الكثرة على الكثرة فلا يصح
 قراءة الاولى ولا الثانية **فصل** في حجة امره وجوده في تلك
 حال كل ميسر لا خلق له فاذا اراد ان يسطر في السور
 الواردات الربانية في قلبه حتى يثبت تلك النقول الكشفي في البصر
 وانزل في قلبه العلوم الالهية هذه شفا فلا تراجم على تداويلها
 لاوارفها ومع في البيت الفاسد لوحه نورها قال محمد بن
 ليلى **باب** في حق الله تعالى ان اعرفنا لوى **فصل** في حجة امره
 فارغا فمكتا **قال** ومن هناك ان فتوح الاني الذي لم يفتح له

قراءة حتى من العلوم اعلم الفتوح حكم الارشاد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فافهم **باب** في حق الله تعالى ان اعرفنا لوى **فصل** في حجة امره
 حتى لا يفسد في حال المعاصي من اخوان الشياطين وفي حال الطاعة من اخوان
 الانبياء والصالحين انما تمجيد **باب** في حق الله تعالى
 عن طريق الى بني القلب لدرول العلوم الربانية فقال الطريق
 الى ذلك هو جميع النقول المتولد من الايمان حتى يصير لوح قلبه
 ابيض لا يفسد فيه فاذا صار القلب كذلك فقد تم القلب لدرول
 العلوم والواردات الربانية فلهذا لا غربة لا تنزل الا في
 الاوعية الفارغة ولو انما تصور زوايا الاوعية للمفوض فيها
 شيء وانقشت فيها كان حكمها حكم الكثرة على الكثرة فلا يصح
 قراءة الاولى ولا الثانية **فصل** في حجة امره وجوده في تلك
 حال كل ميسر لا خلق له فاذا اراد ان يسطر في السور
 الواردات الربانية في قلبه حتى يثبت تلك النقول الكشفي في البصر
 وانزل في قلبه العلوم الالهية هذه شفا فلا تراجم على تداويلها
 لاوارفها ومع في البيت الفاسد لوحه نورها قال محمد بن
 ليلى **باب** في حق الله تعالى ان اعرفنا لوى **فصل** في حجة امره
 فارغا فمكتا **قال** ومن هناك ان فتوح الاني الذي لم يفتح له

قوله
في حق الله تعالى

ثم اعلم ان الوجود لما كان ذاتا للحق ما رجا الحق اقص
احيان الموجودات الى الذات او بمقدارها وبغير مقداره
لا توجد وتنتهي بالربوبية ومن هنا تعلم ان العالم منزه عن
يخطر له ان ينفصل عنه لا يتفكر في ان تتركه فيسلك
او مقام خلاف ارباب الاحوال فان لم يخطر في قلبه
احواله وحاصل الامران لم يخطر اذ اورد على قلبه الخلق
الحق لم يقيم على يقين ذلك لم يخطر بقلبه من حقيقة
الى صورة مطلق لا يعلمها احد الا بالكشف ثم تعرض الى
الله تعالى فلا يزال واقفين بوجه ابد الابد وان ورد
المخاطب على قلبه الحجة هو ما في ذلك من ان كان كحالة
او كمنه وجب حقيقة الداعي وتكلم وصفا مجله فان لم يكن
هناك لم يكن فان لم يخطر بقلبه صورة ربه جازية ترجع بها الى
الداعي فيظن وادركه فلا يسهل الا في كل استقرار الاعمال
ورد له على القلب به يستلزم حصة النفوس والصور
حسب ذلك الداعي ظهرت صورته ملكته او حيوانية او غير
الى محل استقرار النفوس وان ورد له المخاطب والاعمال الالهي
تحت قد الشهادة والاشهاد ظهرت صورة مائة مستطاة الى

فان كان الوجود لما كان ذاتا للحق ما رجا الحق اقص
احيان الموجودات الى الذات او بمقدارها وبغير مقداره
لا توجد وتنتهي بالربوبية ومن هنا تعلم ان العالم منزه عن
يخطر له ان ينفصل عنه لا يتفكر في ان تتركه فيسلك
او مقام خلاف ارباب الاحوال فان لم يخطر في قلبه
احواله وحاصل الامران لم يخطر اذ اورد على قلبه الخلق
الحق لم يقيم على يقين ذلك لم يخطر بقلبه من حقيقة
الى صورة مطلق لا يعلمها احد الا بالكشف ثم تعرض الى
الله تعالى فلا يزال واقفين بوجه ابد الابد وان ورد
المخاطب على قلبه الحجة هو ما في ذلك من ان كان كحالة
او كمنه وجب حقيقة الداعي وتكلم وصفا مجله فان لم يكن
هناك لم يكن فان لم يخطر بقلبه صورة ربه جازية ترجع بها الى
الداعي فيظن وادركه فلا يسهل الا في كل استقرار الاعمال
ورد له على القلب به يستلزم حصة النفوس والصور
حسب ذلك الداعي ظهرت صورته ملكته او حيوانية او غير
الى محل استقرار النفوس وان ورد له المخاطب والاعمال الالهي
تحت قد الشهادة والاشهاد ظهرت صورة مائة مستطاة الى

قوله ان الحزن يهتد العظماء الى راحة القديسين

عنه **باب ثلث** سمعت شمس رضي الله عنه يقول لا يكمل الحديث
الطريق حتى يقرب صاحب الناس على قدر عقولهم وراثة محمد بن
قدان الناس على ما سألهم عن حكمه وأما من كلفه حادثة به
بحسب معاني ذلك لا يكمل الفقيه حتى يعرف حكم كل شيء الوجه
من سائر وجهه فان له وجهاً وبعده الحق ووجهه الى رسول الله
صلی الله علیه وسلم ووجهه الى استدلال به من الآلة المحمدية في جميع
وربما رأى الحكم على أقوال المتقدمين ومقلديهم لا يخرج عن
منطوق ذلك الحديث الذي استدلل به كل واحد منهم فيقول
لكم لا يكمل الفقيه حتى يعرف رتبة الراوي حال كل حديث رواه
واذا من الخيال ان ثبت الراوي في حديثه واحد حتى يروى
حديثه من له في كل حديث رتبة من كان عنده روايته كحديث
الأخر ومن شمهذه ذلك أهل معرفة أحوال النسخة
منها قضا لا خلاف كلامه على الحديث على كل من الشافعي ولا
تلك النسخة فادعى الحديث في ذلك الحديث ما هو فيه
منه بما فعلوه به منه ثم ما رواه يحيى بن يحيى بن يحيى بن يحيى
ذلك في حوزاته ثواب العمل في شرايع الرسل الماضية وله
ان ذلك محدث واسم جده شمس رضي الله عنه فان شمس الرسل

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

مجلس اول از این تاریخ شروع شد و در آنجا

مجلس اول در کلاس
مدرسه

من ملاحظه

[illegible]

فانت کرمی عایه
عایه قرآن و رایت
زود مزایه رایت
قلب ایشان متواتر

ضم ای ایل تجرید حبیب خرم
خود از جنت مرگ نشسته
و جنت را قبول میسکنت
مگر مشهور است روایت را
هم چنان اطفال و امثال
شماره را قبول میسکنت

سألت شيخنا رضي الله عنه عن مقام الحماوس في الجنة فقال
ليس لها رتبة مقام في هذه الأقاليم إنما تسكن لهم في مقام
مخصوص يكون فيه رفعة وعظيم ثم قال ورد في أطفال الجنة
أهل بيوتهم بالملابس والأكمل والمساكن كما يتبع المكفون
عقار لا إنما لهم المشاهدة فقط فهذا هو الذي لا يكون
فما المكفون **فقلت** وهل لهم حصص ^{بما يكفلون} ونسب في الجنة
تميزون به فقال نعم **قلت** فما من السوقة والمجترمين

اعلم ان ما من هؤلاء الهة وسائرهم في الاسماء والصفات
نفسه وقال نعم لهم الله القدر الامور في جنس البشر وكنس
وحدهم في جنس البشر وليس ذلك الا من الهة وسائرهم
الصحيح **فصل** في قول الله تعالى ان يكون علمه ان يكون كونه
التي نحن عليها لان حركاته لا فان شاء لم يكن كونه الله
وهو كونه الله ان شاء لم يكن كونه الله ان شاء
ولا خطر على قلب بشر فقلت لان هذا هو الله تعالى
البشر ما دام قايما بالشخص هو محجوب عن شاهدة احوال اهل
الجنة هذه الدار فقال نعم لو سمعتموه في داره من علم
احوال اهل الجنة من هذه الدار على ان لا شك فيه لو تدركوا
وما كان للبشر ان يكلوا من هذه الدار وما من وراء حجاب ان
لهما وليس الا اولئك المعلنين من الوحي الا الهام على ذلك
الهام او العقول من خلف حجاب البشر فقال نعم فان البشر
يا محبي البشر الا لما شئتم الامور التي تعوق الروح على الحق في
الارواح وتولوا تلك الامور سمعت كلام الله تعالى كما سمعتموه
من الملائكة من انما فعلت ليعلمكم ان الله تعالى على رسول
الله صلى الله عليه وسلم على من جبريل بالوسيط مع ان اعلى خلق

مقام

مقام فقال ان هذا ما كلفني الله تعالى من انما فعلت
في الدنيا حتى وصل في العقول الى مقام لم يصل اليه احد من خلق
مع ان الحق تكلم بل واسطى في معنى الاحكام كما هو معروف
في السنة ثم قال وما هو حق معنى ان الله تعالى خلق له ما في
العلم ان الله تعالى قد جعلنا مع البشر والشم والذوق والشم
الذرة والادراك حقائق شعائر حكماء حكما مع اتحادها في
الباطن لان الادراك ليس هو الا النفس في جسد واحدة
منها قد جسد واحد وانما سمعت لسوء آثارها في الآخرة فقلت
الظاهر بالعلم فكون الحكم هناك لباطن وحدها حكماء هذه
حكماء محضين مع ما به حكماء به مدوق باشرتهم ليس
وبالعكس وبغير سائر جسد او سائر وجه او سائر
غيره فكل كذلك وسبح كذا كذا وسبح كذا كذا
ثم ان هذا الامر لا يمكن ادراكها بالعقل الاستعمال في هذه
به الدار وما وجوده او لا لان الله تعالى كشف للعالمين
التي بحتي شهود احوال الآخرة ليعلم قلوبهم كما وضع لهم
شيء مما ذكرناه **فصل** في قول الله تعالى انما فعلت ليعلمكم
فقال لا انما هو خاص ببعض دون بعض لان من ارتفع بها ك

الى درجة الارواح لا يحتاج الى اكل ولا شرب ولا غير ذلك
 الاحكام الدنوية وقد استرأى الى بعض ما ذكرناه سيدي محمد
 الفارض في نظره كثر اوانه اعلم **قوله** سالت شيا رضى الله
 عنه عن حكم تخصيص شيئا في الجنة الى علي وعمار وسلمان و
 بلال كما ورد فقال رضى الله عنه لان مكانا هؤلاء الاربعه في الجنة
 اركان نعم الجنة لان عليا من العلو وعمار من العماره وسلمان
 من السلاية وبلال من البلاء التي هي تروى القلوب فطهر
 زوال ذلك النعم والكمال في ذلك ثم قال واعلموا ولدي ان
 الجنة تنقسم باهلها كما تنقسم اهلها بها وكمال النعم لا يكون الا باجتماع
 الروح والجسد فكان اهل الاربعه هم روحهم وجسدهم و
 فلاحهم بطول اهل الجنة الاربعة وجودهم في الاربعه وهم في
 حصة النعم قال وفيهم الموقوفون الصابون اهل الاربعه المذكورة
 في القرآن فيكون من اهل الجنة كل احد بحسب حصة ومقامه
 من التوضيد قوة بعدد احواله اهلها الاربعه في
 مقام العلوم والاعمال الكسبية والوحيه ويخرج كل واحد ما خلقه
 فله من ان الله لا يراهم في الجنة لو كانوا لو كانوا يعلمون
 سالت شيا رضى الله عنه عن حصة من الجنة التي اكل منها آدم

علم العشق

عليه الصلاة والسلام فقال حصةها الاطفال المقابلة على النار
 وكل المؤمنين وكان تناول آدم من كل الشجرة صورة رايته في
 الدنيا لم يعضوا كيف تشفقون من الذنوب اذا وقعوا فيها
 فانه عليه الصلاة والسلام معصوم باجانب ولكن لما كان فاجرا
 لقبية السعادة بالتوبة والاعتذار فوجب ان يعطى اولاد كثر
 علم الله تعالى اولاد دليست بغيره ولا يشكروه والكل من عاقب الله
 يرجع ومن قال في الاساطير ذلك لم يثبت عند من حق يرجع
 يد الله عز وجل والله اعلم **قوله** سالت شيا رضى الله عنه
 هل القطب الغوث مقسم بكم او اياكم فقال رضى الله عنه
 القطب طواف حضرة الحق لا يخرج من احصى الطواف والى
 سالت شيا رضى الله عنه في حق تعالى كل من كل جهة لا يخرج
 الحق تعالى من الوحدانية كماله في الساس من كل جهة لا يخرج
 الا على اذنه رضى الله عنه سعلق من حق تعالى ما لا يصفى
 من البلايا والامراض فوسعه ذلك كما يتصور من
 الواروات واما حبه لا يخص بكم ولا غير بل هو
 شاء الله تعالى **قوله** سالت شيا رضى الله عنه في كل علم القطب ما لا يصفى
 البيوت الستة احوالهم وكل الحق في كل علم القطب ما لا يصفى

در هر چه نظر کنند در این

حسده والى نطقه وصريح الامداد وغيره الخلق يستعد
 فان كانت الامداد اكثر ما يرسل مكة يقولون انى الشكرات
 كل شئ لا سيما من اناه محو ما من طار وبجده اذ الامداد والاس
 لا يرسل على عبدة الا ان تجرد من رؤيته حسنة وصار قد قال
 انما الصدقات للفقراء والمساكين ولذلك ورد من حق علم
 ولم ينطق فخرج من يومه كيوم ولد راحه له هناك ولاوة
 حسده ووربا كانته حسنة بعض الناس كانه غوب بالنظر الى
 ذلك الجبل الا قدس **فقلت** له قبل خط احد من الاوليا
 باطلاق القطب بعض الدعة فقال كل من الا ولباس يعرف
 القطب فضلا عن ان محط ما حله بل قال بعضهم ان القطب
 لا يرى الا بصوره اسعدا والراى وقد ذكر الشيخ في القادر
 بحلى بعض الدعة ان للقطب ست عشرة عالما احاطوا الدنيا والارض
 عالم منها واحد وقد تقدم ذلك في هذا الكتاب **وروي**
 روى الدعة ما ذى النوى بالست ركعات التى يصليها القوم
 بعد المغرب كل ليلة فقال رسالت عن ذلك سيدى ابراهيم
 المبتولى فقال انى ما شئ منها الشكر له ان الذى جعلك سائما
 وباشئ منها الشكر له الذى جعلك من امة محمد صلى الله عليه وسلم

انما الصدقات للفقراء والمساكين
 ولذلك ورد من حق علم
 ولم ينطق فخرج من يومه
 كيوم ولد راحه له هناك ولاوة

وباشئ

وباشئ منها الشكر له الذى اعانك على تارة الفرائض عليك
 الهائم قال وبكنا فافعل ربنا انى لا تفعلها الا لله الشكر له
 الذى اعانك على شئ من نعم ذكك اليوم او تكمل السيلة فقلت له
 هل او اطلب كل يوم على الصلوة على من مات من المسلمين
 في سائر اقطار الارض فقال نعم ولكن لا توافظ عليها فانها
 لم تنقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **عقيد** فقلت سبحان
 بعض الدعة هل اردت هذا بالنسب هذا الزمان اعم قبلها و
 منها وانصدق فقال لا اريد سوى اسلم لغيره من الشبهة في
 هذا الزمان على اهل الكتاب **فقلت** له في القول في حال
 الزكاة فقال صاحبها من غير لغة لانه هو يتبع في تحصيله فقال قد
 سمعت سيدى ابراهيم المبتولى يقول كل لغة زلت في حركتك
 من صدقات الناس او هذا ما هم احدث من عودتك حانها
 او استقرت منك من ذلك الحسن قد اعطاك ان كان
 لا بد من قبول هذا بالنسب كما فهم منها ولما دعا الله انهم قد
 استوفوا حقهم انى **ومحت** سبحان لعل ما انى ان اللذة
 الذى لم يرل فيا صا على القلب يتون او ارسل على القلب
 القلب كما ان القلب يتون بحسب صلاح الطووف وما لم يخال

كل ما كل بهان على صورة قلبه نوراً وطلاءاً فاذا ذاق القلب
 اللسان كلاماً شديداً كلاماً لا ينشأ الا اذا اطلق نطقاً كلاماً
 الشاعرين **باب** في شئ من رضى الله عنه هل كتب كل
 يد على من واروا من العلوم والمعارف فقال رضى الله
 ان محمداً ذلك عند الله عز وجل على قلبك فاعلم ان الله تعالى
 اراد منك انما في السطر وسنكتها ذكرك ان محمداً
 محمداً من قلبك بعد نزولها بقلبك فكل من كان الله
 لم يرد منك انما هي **قلت** ونصلي كثيراً الى المعصية
 موقرة في قلبي ولكن المحض من الاضمار به لا جرم عرف
 الله تعالى لم يرد منك اسفاح الله تعالى برب العالمين
باب في شئ من رضى الله عنه هل كتب كل
 ويحتمل فاعلم ان في الليل اوصافاً لا تعرف في احوال
 او غيرهم **قلت** رضى الله عنه هل كتب كل
 يكون في الطباق فلا يقدرون على خارج كل حروف
 له فكيف حصل لنا العلم بكلام الله تعالى من حروف
 الموحدة والهمز والفاء **قلت** كلامهم ينطق بهما في الحروف
 لا تحققة فان بعض الحروف لا يقدرون على انطق بها

الاوسط

الاوسط ظهورهم في صورهم فيكون فيها
 او ذاك من اهلها رضى الله عنه هل كتب كل
باب في شئ من رضى الله عنه هل كتب كل
 حال ذكره شلاً ثم يوجب به باب الذكر ما سببه فقال
 انما فعل في الخشوع من غير روية ولا ربه هو كالطريق
 الذي ينفذ على قرب كخلاف الخشوع المحقق في حال من
 على قلب الله من غير احتمال له فانه يدوم حتى ان
 يكون حشواً خارج الصلاه كما هو وانها على حد سواء
 يا اخي قد كان في ذلك ولا تستعمل في رتبة العبد في
 كن عبد ربك لا عبد نفسك وهو ان قد قال في سبيل الله
 الشئ الى او وجدت فيك فاسبغاً فاحمد الله سبحانه
 من بين الوصفين **قلت** له انه يعجز في بعض الاوقات
 الى لا حسن بغيره في شئ ولا في شئ **قلت** في شئ
 ستر عنك كالك ورجلك من شئ من الوصفين
 انك قد قال في حفظ هذه القاعدة وهي ان كل شئ من شئ
 فاس من رضى الله عنه هل كتب كل فاعلم ان عاقبة جملة
 ان قال ما حركت في بسواله **قلت** مرة اخرى يقول اياك

ان قيل الى شئ قاله النفس ان لم يرد ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
 ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
 والسلام من باب نفوذ الله تعالى في الخلق كما وقع لادم
 فلم يفسد من كل من الشجرة ولا مقام حوى لخلقها في الجنة
 اكمل بل كان ذلك غاية الرفعة والبرهان **فان**
 عن معنى ما ورد من نزول الحق جل وعلا الى سما الدنيا في الثلث
 الاخر من الليل فقال هو امر لا يعقله الوجه على الايمان
فقلت لا يرام من سمع شئ من مفعول ذلك فقال العقول
 عن معنى ذلك ولكن العقول انما هي تدرك ذلك ان يمكن
 من تركه ولا احاطة بخلق الى رايته في كلام بعض الجاهل
 ان الله تعالى الدنيا هو قلب القطب لانه الواسع في
 الامداد فادامه قول الحق تعالى من سائر ما عطية من
 مستغفر ما عقر له بل من مثلي ما عفا الى اخره ان شئ
 الجاهل قال لان القطب محيط بالخلق كما حاط بها الارض
 بالارض فكذا نفس الله عز وجل اطراف الظاهر من الشجرة
 وحسنه وقع الايمان بالنزول فلا يضر لعل بالكنف **فان**
 رايته في كلام بعضهم ان القطب لا يحيط بشئ قطعي والى الدنيا

وانما لا يشهد به قطعه فقطعها لئلا يترك حرم الله السلام
 الى يرى الله تعالى في الدنيا ابدال لحوو والقطب دايما من جانب
 حيا ثم قال اذ اس امر الله عليك تشبه وشئ واحد فلا تشبه
 لان العبد ينفصل والسمعة في الشهود يوصل وقد عاينت الدنيا
 الا الله ان يدرك كنهها احد من الخلق انتهى **فان**
 كثرة النعم في بعض النماذج هو محدود ومن العظمة عن الله تعالى
 فها قدس يومين العظمة والوجوب عليك ان تبارك والى الامور
 كل شئ وقع لك انما هو فعل ربك فاطلب الحكمة فلا تم ربه عز وجل
 الشكر بما فيا كان مجودا وشكر الله ما كان ممدوما فاقب
 وكل من وقف مع الاستعداد والحق في نفسه شكر كل من ربه
 لان من شكره ولا من ربه من ربه وادخل من امره ترك لا يشكره
قلت له فاقول في كثرة العلق والسهر فقال ان كان ذلك
 فكل من عظمه عليك وعلى الخلق فله وجه كثير ان كان في
 عظمة ونقل السان عن الذكر وكل عند الجوارح فهو من البطا
 الذي يورثه الله على المؤمنين او اعجز الاولياء من عظمة
 لمن وقع ليشل ذلك ان يصير حتى يرفع ولا تفعل به ربه
 سالت حتى رضى الله عنه عن الطواف بالكنة لعل فقال لا يجوز

أكثر الأولي سوا ذلك لأن يأتي من الله تعالى اذن خاص
ملك الالهام المحفوظ من الشيطان فقال وقد قال لي سيدنا
المستور ان طاف ليلا بعد اذن في حجر على اعمال الطوبى
منها صلة تعلق من شدة التعلق فقلت له يا سيدنا
النفس يوفون بالليل كثر فقال ليس من يعلم من كمال **مرج**
سالت شيخا يعني الشيخ عن الآيات والحدوث الذي فيها
الانسان هل الاول له ان يات ذلك المخرج على ما بهر او كان
ان يكون ذلك من الاستدراج **فقال** يعني الشيخ مخرج
الشيء به الامر في باطنه يخرج وما خرج عن التخرج سوى الامساك
والملك فلا يخرج لعدم مخرج خالص لانه لو خالص لم يخرج لما جئت
عظيم حمد الله وكان لسان الشيخ يقول للاب ان اذامد
هل جئت متصفا ومفكك بام انت مما لعل ذلك الوصف
كنت مما لعل قد جئتك انما هو من باب فضلي عليك هو كالمخرج
لك الباطن في غير ذلك من الكون لذلك وان كنت مواجها
به فهل انت على علم من دوام ذلك معك لم اسوت ام لا فان اد
انك توت على ذلك فقد امتنت مكرى ولا يامن مكره الا انقوم
بما سرور وان لم تعلم انك توت على ذلك ففكك باب السك

مما هي

صحتي ولا يامن من روح الله الا انقوم الكافون **مرج**
قلت هذا انا افضل على هو الاكل من فتح الله تعالى بين غير شدة
نفس ام الاكل كما يحصل بالملك الشري بالعرف والصلح
رضي الله عنه لا في فضل من اكل العبد على يده كما حدث به الارجح
وفي المثال ان نرس لا عمل له لا جرة له قال في الصلح ذلك ان
الملك يدرى بالاعمال المحمودة وينزل منه الامداد على صاحب
الاعمال بحسب عظمتهم ونصيبهم من الاصلاح والنجح في العمل كما
تذكر ان لا يسيح حرم الامداد ودار الملك فيصيب غيره دون
الامر على شيا ودرى الله تعالى الاستساضة على بعض الوفا
الحمد فلا ينزل على كل انسان من الامداد الا على من
بما وقع معقب محضر على موسى عليه السلام في اقامته لهذا الزمر
فادارة المحضر على السلام من مرتبة الكبر الوهاب لان الرتبة
انما هي واهب لا كبري وحق لا لا سبب شيا وبه الا مثال امر
في امتنا امره في الاعمال المشروعة فانه تعالى منزه ان يفصل
شي او تفصل به شيا انما تحزون ما كنتم تعملون او فعلوا الخير كما كنتم
تعملون ومن طلب وجه الخير من الله من غير عمل هو من قبل الله
لا الرجال والله اعلم **مرج** سالت شيخا كما مر من قول بعضهم

المتخوف من النفس لكن بشرط الحمل في الملة فانه الملتزم
 عند تلك الحال وانما صدر كذا هو كذا في كل طرفة
 عين من غير ان يكون له رخصة من الله تعالى ان يقول الله تعالى
 حياح اسي **سبح** لا تعبدوا الا الله لا اول ولا اولاد ولا شيء من
 التسليم له في سائر الاجوال ولم يبق الا من الله تعالى فصار
 فانه هو لا يرون في الوجود مظهر راسخ فيكم ووجهه اوضح
 الخواص المحملون المملون الذين هم مع هذه التسليم فيكم
 وينوبكم ويرغبونكم في شيا ويرهبونكم في شيا كما علمه طائفة
 الجند واثبتوا في الشريعة انما تجد للشيء ومن يرى كل شيء
 وقع في الوجود كحسنا ونحوه انفس العقل للعباد لا ترى في
 حقيقة لغيره وعلى شئ هو الفعل له ووجهه دون غيره
 وانما في المعصاة نقصني الميل الى الصاحب وحب
 هذا المقام اسخى وميل لا جد دون الله حيث تقوم حرمه فلا
 فائدة في حرمه الله اعلم **سبح** مرة اخرى يقول ام جاحد
 اكثر لا ينفذ الا ان يميز لوامن مقامهم لمقامهم فانه في
 اوائل مقام العبودية والعبد لا يفرق بين شئ من اعمال
 سيده الا باذن خاص من سيده واني له بذلك موضع

الردايات

الردايات على قدم خوف والتمس نظر الى عالم الوجود الاشياء
 قد هيئت قد جسد غسل ومن امر الحق في ذلك من غير ان
 سالت سحار صبي الغنى من صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم
 بالانطلاق التي لا تحصى فحصل بل يكون مطلقا في حقا بل
 يكتب له ثواب مطلق ومحمود ايم مقدرة على صور
 ولو انما بالانطلاق **سبح** رضى الله عنه لا تسفل
 في اطلاق ولا قصد وامتنع امر كذا كما امرك وحصل على
 النبي صلى الله عليه وسلم كل كفرة وروت وحمل ثواب ذلك في محله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكفيك كذا ويعجز عنك كما
 صرح به في حديث كعب ابن عجرة وغيره فلا تطلب نفسك
 ثوابا عليك بل اجعل من شروعه فانه صاحب العمل بالاصالة
 فكان جمع تلك ما لا يردك فانه لو لا شروعه لك اهدت
 ثم ان بعض عليك بعد ذلك شئ فاقبله من فضلا ونعمه
 لا تسحق في عذر فاعمل يا اخي الاعمال التي امرك بحق متابها من
 نظر كذا الى اطلاق او قصد فان الاطلاق الذي لسيده فانه
 القصد كما هو شأن كل شئ فوصلا لهما بلا فائز اطلاق الا
 الحق من بابها اطلاق لا مقابل بل ليعلم حق الزوات وما

واذ كان كنهها كاشف لم يجد به اليه حس لم يظهر له صورة
 والاولى ولا يعرف له حقيقة كماله الا ان على قلوبهم ما كانوا
 قال ثم ان هذه الاله اذ اطلع فيها الخواص والشرايع كلها لم يتغير
 هذه الشدة من اصلها وطبيعتها وذلك ممكن لان القدرة
 الاصلية بالعلم للصورة قبل كونها لا بعد من حيث ان العلم تابع
 للعلوم مطلقا وان كان ذلك لا يصح في الصفات الالهية والى
 في القدم الذي لا اول له من علوم الارسل التي لا يعرف
 الا بالذوق والكشف فان الناس كلهم يقولون ان المعنوي
 للعلم صاحب هذا العلم هو الذي يظهره الله تعالى على القلوب
 بعد زوال الدنيا ويعرف اهل الحق واهل السار والاطلاق في ذلك
 كلام تغفلت من العقل الغرض في قولنا بالحق فليكن ما كان
 محققا بالصورة التي هي حقيقة فان ما يكون كذلك اذ انكم
 وانما يكون للقلب على الحب والروح صفاء وكثرة كما انه
 محكوم عليه بصلاح الطبع او فسادها كما اشار الى ذلك عند
 ان في الحصة اذ صحت صلاح الحب كله واذ فسدت
 فيه حب كله الا وهي القلب فاكده ما فسد كل التي بعضي
 جسر الخلق فما لم يعرف ما ذكرنا فان القلب اذ صحت صفة

الوحي

الوحي الالهي وحسن تلامذه واذ ان كان ممكن
 والوحي اذ البتة لا يقبل الامتساك واليقاضان الا
 بها كانت وعالمها كذلك القلب وعالمه هو الحق وعلا
 وكما ان الحرف اذ تغير بعض صورته او صفة فبما فيه
 فافهم ذلك وما لم يعرف ان نفس لما حصل لها بها العلم
 بالعلم او بالكون غير العقل والعقل لا يمكن ان يحصل العلم
 ابدانها اذ لا يصح لاحد دخول الست بغير باب له فليكن
 له في سبب هذه العلوم عند حصولها في القلب وفي وجود
 في النفس من سبب تلك الالهة المذكورة هذا الانسان في حصة
 كما هو الامر في النفس ام لا فقال بعضه عند اذ كان القلب
 وسبع علم الحق بكشف لا سبع بغيره وما لم يزد منه **العلم**
 القلب او سبع من عالم الشهادة الذي هو محسوس والحكم
 والامر في المحسوس لا مع الغيب فلا يفرق عنه كما يفرق لا
 الا انه من محمد رسول الله فقلت له فما الحكم في الاضافه على
 قال يكون الحكم كسب استعدادا او ضعفه بحسب نوعه
 عن عالمها الاول فقلت له زيدا لفرق في ذلك فقال ان
 هناك ان لا فرق في خطاب الصفة لموصوفها وخطاب فاعلم نفسك

وانت انت واما اني القلب والنفس عن انتك فليعلم
 اني قد علمت جميع العلوم المتولدة من الفكر مستفيدة من انفسها
 يكون منها الخطا والصورا والافكار وكذا تابع الوقت وعلم
 الوقت يدسب بذاته والذات بغيره والعدم لا يعلم
 ولا يعلم فقلت له اذا كان الفكر بغيره او اما اذا كان عن فليعلم
 في القلب الوقت فذلك الهام فقال لي بشرطه وعرفت مره
قلت له فكيف صيرت العلوم في لوج النفس والادراك
 مع كثرة واردات العلوم الفياضة على القلب فقال لي
 عذرت العلوم في لوج النفس اما هو لاجل ضعفه والعلوم
 التي ظهرت عنها اعمالا واقوالا حاله وجودها والمذكر لها
 حقيقه اما هو في القلب حال صفاته المطلق فقلت له في معنى
 قولك العلم قد يكون محبا وبجهل قد يكون علما فقلت
 كونه محبا انه صفة وكونه العبدية صفة اخرى والصفة
 الصفة لا تحصل منها شيء كاصحاب الاثني مع الاثني واما مع العلم
 والجهل قد يكون علما اي عند وقوع الحق في الخبر فان الخبر في الجهر وبكفر
 علما كما سموا الخبر عن معرفة النفس علما بها اسمي **قلت** له
 محي الدين اس العزلة لولا انك انما قالوا العلم محاب للنفس

معرفة

معرفة الذات لان العلم واما تقدم الى الرتبة على صفة
 حلف على لا يمكن ان تقدم على غير نفسه ايا محاب على صفة
 الا حاط بالذات فان تصور ان احد اعرف الذات علوم
 الا صفة اسمي به كلام غرض بعد ذلك **قلت** له فليعلم
 ان الفكر المحبدي الفاعل ليس الذي كلف الكمال فان الزاوية
 له فقلت لان الامر درجات او القلب النفس وغرضه من
 المحال باطنه بالف كل منها كما نفاذ القلب النفس والفكر
 وهما والوهم تولد خيالا والخيال مع الفكر تولد علما والعلوم تولد
 يقين واليقين تولد حق اليقين بعد عين اليقين فلا يزال
 المحرير تارة بتمتة وفكره الى غاية ما قسمه لكلا في الكمال فليس
 هذه الصفات قد تولد من فكر على التدرج بل هو يدرك
 في الزمن العزلة من العلوم بالاخص ولا الوصف ولا الشدة
 انه لا الصفات للكمال الى ذلك كما ان اشتغال الله سبحانه
 عن كمال الاشتغال باوصاف غيرة التي خلق لها ولا يستغنى
 عنها قل ان اشتغال الله تعالى اي حاصلة له وعقله عما
 مراد منه في ذلك الوقت فان جميع ما ظهر له وبطنه من المعاني
 والامرار اما هو صفة من صفاته فهو يعلم الاشتغال به في ذلك

تحصل الحاصل وحصل الحاصل فوات فالحاصل من شئ حصل
 جميع جوارحه العاطفة والطايرة فما كانت له السلام
 سالت شئ رضى الله عنه عن ادب الاحرام لم يزل اردد
 السفر له فقال او بان تحرر باطن من حسنة والسنن كما
 تجردت طاهر عن بس الخيط **فقلت** له عرفت التجرع عن
 فكيف التجرع عن حسنة قال العلة الشبه لك من نفسك حسنة
 واحدة فليس ما انت فيه من الطامع من حسنة فضل الله عليك
 شئ به مجموع ذلك كلها ذنوب وعيوب فممنوعها الى بعض فصار
 صورة الانسان وذلك يحصل لك الدال فالا لك رضى
 الله بك في تلك المواقف التي تترك فيها التغير
 حسنة الانسان فيها كما ذنوب بالنظر لما يستحقه طلال الله
 فز وجل **فقلت** له فان يكون التجرع عن حسنة فقال من راع
 الى باب العمل فليس الا حدان منزل من باب العمل وهو
 مع حسنة واحدة ومتى شئت مع حسنة حرم انزال الحمد عليه
 من جهتها او الحمد ولا ينزل الا على الاكثية المفقودة الكالارض
 الياسم بالنظر الى المظهر وذلك ليكمل المنور كالفضل الله على
 ويكمل اعظم العبد لك الشئ التي بين الله تعالى بها **فقلت** له فممنوع

الحاج خلع القول فقال عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل
 عنه ويردوا صلى الله عليه وسلم شئ من الدعاء وجل كرامته
 كما اشته من اجله **فقلت** له من لم يخرج عن حسنة وسبانية
 كما ذكرنا فقال هو كمن التمسد وراعى الى بلاده بمقوماته
 الصالحة فقلت له من خلع عليه القول بخبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هل يقع له بعد ذلك فقال قد يقع السلب بعد
 ليس له خلو عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرت بذلك
 او جمع ما عطاها العبدية هذه الفاديات وعطايا توفيقه
 محل وعطى على اخر لسوادب الطامع وقوة فلا يليق به
 فيفضل الصبر عليه بعد ذلك الحمد او المثلث العقوبة
 فقلت له وما علامه بلوغ العقوبة بعد ما فقال ان تبلغ في
 الدال المشيكة والذومان فممنوع الله تعالى العادة وركا
 رجوع حاله الى راحة او حاله او احد من قرايته وركا
 على روى عن احقر من جميع خلق الله تعالى فقلت له انك انما
 سلبا فقال من يرى نفسه على عوام المسلمين ويرى انهم عاجزون
 الى راحة على صفة الكمال من واصل الى شئ من الادب فقلت له
 من اكمل النفس فتوحا وعدا فممنوع وروى تلك الاماكن فقلت
 له فممنوع

انما يكون
 هذا من اجابة
 هذا من اجابة

الشيء من مدد من كان كلما كثر علمه وعمله ازداد بهما وجها
في نفسه لا يعتمد على شيء دونه الله عز وجل **الشيء** قلت
شيئا كيف صحت حراقة الحق وهل مع عدم تجزئه في حيزه
جبهات فها كبره في الله عز وجل ما يصح من العبد وبقية ما كثره
شهو ونظر حتى البصر النظر هو إلى الحق فان نظره هو إلى الحق
محصو ونظره ونظر الله تعالى عن التقدير **الشيء** قلت
لقول المرقية الله تعالى لا تقهره ولا تكذب اليك الله تعالى
لو نفس لا بما من الله تعالى لا بالله تعالى وما من الله تعالى
عبده وتقر به إلى حقيقة شهوده بغيره فان العبد يأنى بذلك
عكس حاله إذا حتمه لم يغيره من القطع من الوصل فاقم **الشيء**
مرة أخرى نقول المراتب من حيث هي تناسل من صلاح **الشيء**
القلب كما ان اصلاح القلب يكون بواسطة الكسب في الكون
كما ان محبة الكسب يكون بغير التوكل على الله تعالى **الشيء** قلت
التوكل هو عن امره فقال بغيره اصلاح ذلك ان الامور كلها
من الله تعالى والله ترجع فابتدا امره من الله تعالى وانها وانما
كانت كسبا للصدق والأيدي وتأمل يا اخي ولعل الله عليه السلام
اكون عبدا لشكركم لم يقل شكرا فانه حيث تحفظه بالعلم هو شكركم

حرف

حيث تحفظه بالعلم هو شكركم ومن الامور من فرق عظمه بغيره
الطهارة تؤثر في القلب كثيرا تؤثر في السلب فقال انما اذا
استمر فوج القلب الحق هو العمل وعلاجهما اختلاف العبد المحض
من من فرق لخواصه ودم الشبابة والله على كل شيء قدير **الشيء**
سألت شيخا يسمى يحيى الله عز وجل سب ركون النفس إلى الحق
العوايد فقال سببها سببها سببها سببها سببها سببها سببها
العبد جميع الافعال صلتا الله بعد العمل للعبودية واذا كان لا
تعمل له بها ثم قال لي من سوا الدب ان تالف النفس العبد
المعروف انما اعطى عبد الله لا يخرج بها العبد انما اعطى
لكون له ربه كصلا وحق لا يكون كصلا الا لمن كان له ربه
لا ميل له إلى شيء من مخلوق النفس بغير عبد الله ساد والدرهم
ويجبهه فالعبد كما ان من احسن ربه على نفسه هو **الشيء**
له من اين صان الميل إلى النفس والهوى مع انها محمودة لان ربه
في الاصل وكان الاولي بها الميل إلى الحق قطعها لا ربه هو موجود
فها كبره في الله عز وجل اما العبد الجليل والعدم لان اصل ظهوره كجلا
المعرفة والوجود فانها اصل ظهوره الحق ساد وما خلقت من الناس
الا ليعبدوه فان سببها من عبادة الله عز وجل في شمس حاصل

بايدي الخلق من المعرفة والوجود من فضل الله ورحمته على
 مردودة كما ان كل ما حصل بايديهم من جهل والجهل فعمل
 من الله ولا يعلم بذلك احد الا الله **سبح** لا
 السعنة ارشدنا الى حاله محمود في الدنيا والاخرة لا
 عليها فقال بس من شأن الحق ان يدركه حال محمود
 ليكون عليها فما دبرت النفس ما بعد ما علم الله تعالى
 ان شئ من الشئ في كل حركة وسكون فاسال الله ان يدرك
 بحس الله **سبح** سمعت شئ رضى الله عنه يقول
 لمريد ان يحل على نفسه دون شئ ولا يحل شئ الى ما يحل
 هو في الدنيا والاخرة الا في الدنيا ففصل بعد اذ
 وشئ من يومه ففعل في كل امر يطلب المساعدة من الله
 فقال نعم اياك اخذوا اياكم شئ من في الحديث انما
 شخص قال يا رسول الله اياك مراقتك في الجنة فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعني على نفسك بكثرة السجود
ماوت سالت شئ رضى الله عنه عن الميت ان التي تولى
 بها فقال هي كسب وذهب فالو ارب لا ميراث له ولا كسب له
 ميراثه الشئ على الصراط المستقيم في هذه الدار والآخر
 الشئ

من سحاح علمه فوالرجل انما ملكت قبل ان يوزن جوارح
 فقال نعم القلب بالقلب والبصر بالبصر والسمع بالسمع والقلب
 جامع لكل السمع بهم وان يقر بوزن ما توكلت ان الظالمون الذين
 في ضلال مبين ثم قال ثبت من سبق لا يحسن ان عدم
 شئ به محاب ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او
 السمع او فهم بعد على ان اصل المسئلة واحد ان هو الله
 في كونه له ونصير الموارث القسط ليوم القيمة كما ان كل
 الاسلام واحد مع انه شئ على شئ **سبح** شئ
 الله اذا كشف العبد عن حسن ثباته وان غوت على الامام
 من غاف علمه بعد ذلك فقال لو كشف العبد عن ذلك
 جهله علم نفسه هو علم الوعد يذهب بآب الله تعالى
 يريد ولا يجهل بعد ان يصل الى القصر ما حكم به الحق تعالى من وجود
 العبد وبعد له لعدم التقدير على حق من ومن اس من سواك
 فقد قد على حق ما لا يعرفه كاشف ذلك قال هو كل يوم هو
 شأن بها ويرج علمه الحقون وكل زاد العبد في المعرفة
 زاد في الخوف والله اعلم **ماقوت** او صافي شئ
 عنه وقال لي اذا عارضك احد من اصحاب التوبة وتوسل

سالت شئ رضى الله عنه عن الميت ان التي تولى
 بها فقال هي كسب وذهب فالو ارب لا ميراث له ولا كسب له
 ميراثه الشئ على الصراط المستقيم في هذه الدار والآخر
 الشئ

في سحاح

ارباب الاول ملاقاتك على وجه الريبك ثم الى بيوتك
 على وجه الريبك المعارض الله ورسوله اقوى منك
 برزخ الله فان جهاب النور اليوم من اليبس وهم نفوس
 اولاد العرب من تحت عارضهم على فان من شانه
 توهموا الى جبل يده وفتنهم يوم في حياضك بالفتن فانهم
 يطعمون على ما يحطرون قلوب العباد على ما يفعلون في
 يومهم ويحسون من بيوتك منهم الادب **مما** في
 رضى الله عنك السبب في حال من افقره الله تعالى عباد
 ام اعطيتهم من الرضا او فخلت من الشارب فقال اعطيتهم
 وخلق ولا تطلب ثم الى حال الاول فان الله تعالى افقره
 الا انك ارا داهيا ربا وكل ما في الوجود عراة الله وسمع فلا
 مفسدان تعنى من ارا الله فقروا وما سدوا عما فبك الله
 رضى الله عنك على ذلك وافقرت قلوب عباد الله عليك وان كنت
 شريفي من افقره الله فطلب من الله معرفة السبب الذي افقر
 لاجله وارتدت الى التبدار كاحمره بالتوبة والافتقار
 واحذر من دحوالك من يدى الدنيا ومن عباد الله الام
 من الشارب والله عفو رحيم **ما** في شئ رضى الله عنه

وقع موثقي بل احب احدا من شارب العصر لا تعلمه الا
 فقال لا يفعل ذلك ولكن ان وجدت احدا من خصوصها
 فاجتنبه شاربك في بلية تكتب ان شارب الله من الفاسد في
 منافع العباد واما من راسه منه في ما كلفه طبعه ومركبه
 فانه يترك لبلايفتك بطاير حاله وان كان في الباطن خلاف
 ذلك وكذا لك لا تصيب من تراه بعد نفسه من القوم ويري
 انه اهل لان يكون له طيرة فانه مقتول او الصاوق في بل
 الزمان لا يحب ان يعرف لاحد عا فانا انما تبت صرا
 وما بقي لا يطور الا ان فائدة الا البلاء والحق وما يكره
 من شارب الله والماعدا فالعاقلة من من الله من دولان القوم
 واقبل على خويته نفسك في موت **ما** في شئ رضى الله عنه
 اخلاص من قوله لا تتركوا الى الذين طمأنوا فتمسك السالك
 مع الله العبد يركن الى نفسه الطامنة كثر افقار الله كثر العلم
 باخى ان طم النفس تارة يكون مجرودا وتارة يكون مملوفا
 فالجود والمعاينة في مرضى الله فان ذلك طمها وهو مجرود
 اما الجود موم هو موافقة ما في الامور التي منها قال الله
 ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمعلم عالم
 في شئ رضى الله عنه

وهو امر من امر
 في شئ رضى الله عنه

ار تفرقت نفس ادت و در رضا

نفسه ای تجلی نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ المصطفیٰ و المصطفیٰ
الذی علم نفس بارتداد الجاهلی و الکوین الی الظلمة من جمیع
الاصطفا و لو کان مصفا بالاسلام فان الاصطفا قد یزید
علی الاسلام ان کان الذی علم نفس علی اهل الاسلام مصطفیٰ
بالنظر لکفار فافهم **فصلت** که فاعلا تدر من لا یرکب الی
الظلمة فقال علامته ترک الاحتار و التردد مع ربهم کما یجوز
ایضا ففهم ففهم و قد امر الله باتباع طمته فصلت لافا و
الارکان من صف من صف النفس ان الظلمة من صفات صفات
فقال نعم فصلت له فی وصفه بک فقال لا عین و لا علی
و و عین انما علم و اکمل من غیره و لو انما لم تعلم بک من
لما ظهر لنا قط فصلت کتب فی ما یجوز و صفها عالمه و صفها
لم یوف بربها لم تستد السمع افعالها و اقوالها و محرکاتها و
سکانتها الظاهره و الباطنه فم یحی ان من لم یوف بربها
سائر صفه و سموته لا بالمال الحسب الموده من غیرها لعدم
جسد المذهب و النظر الی السید را هم ففهم ففهم ففهم ففهم
کلیک لم یوف بربها و صفها و صفها و صفها و صفها
و انما کان بشاره و بشاره من نار التدرج و الاحتار المصطفی الی الک
و انما کان بشاره و بشاره من نار التدرج و الاحتار المصطفی الی الک
و انما کان بشاره و بشاره من نار التدرج و الاحتار المصطفی الی الک

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

بالنظر لکفار فافهم **فصلت** که فاعلا تدر من لا یرکب الی
الظلمة فقال علامته ترک الاحتار و التردد مع ربهم کما یجوز
ایضا ففهم ففهم و قد امر الله باتباع طمته فصلت لافا و
الارکان من صف من صف النفس ان الظلمة من صفات صفات
فقال نعم فصلت له فی وصفه بک فقال لا عین و لا علی
و و عین انما علم و اکمل من غیره و لو انما لم تعلم بک من
لما ظهر لنا قط فصلت کتب فی ما یجوز و صفها عالمه و صفها
لم یوف بربها لم تستد السمع افعالها و اقوالها و محرکاتها و
سکانتها الظاهره و الباطنه فم یحی ان من لم یوف بربها
سائر صفه و سموته لا بالمال الحسب الموده من غیرها لعدم
جسد المذهب و النظر الی السید را هم ففهم ففهم ففهم ففهم
کلیک لم یوف بربها و صفها و صفها و صفها و صفها
و انما کان بشاره و بشاره من نار التدرج و الاحتار المصطفی الی الک
و انما کان بشاره و بشاره من نار التدرج و الاحتار المصطفی الی الک
و انما کان بشاره و بشاره من نار التدرج و الاحتار المصطفی الی الک

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

نفس عظمیٰ فی رضا تبارک و تعالیٰ

ربنا الله جميع الامانة ونقول نعم سماعا واطاعة وعلينا من الله نصيب
 فنزل علينا ملكه فسمعنا من الله ونقول ان لا تخافوا ولا تحزنوا
 الاوليا الملكين واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم
 وان كانتم صفا الا اولادهم منكم في صفت الا على ما هم وانهم
يا قوت قلت لشيء يعني الله عز وجل اولادهم واولادهم
 واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم
 تفسرنا منكم **فقلت** يعني الله عز وجل اولادهم واولادهم
 الباطن ظهرت ولم تظهر ولم يظهر انك تعلم على عظم العظمة
 بعد ما وجدت ثم تفرقت والحدث بطور المدة والفرق
 او انما لم تفرقت بما انفصلت كما بانصفت وانك تفرقت
 اذا هي ثم تفرقت بالاسماء وانك تفرقت بالمسميات من اعلى
 الى اسفل ما علمت ثم رجعت الى الحق رلت ولولا وجه الله الذي
 بعثهم من عندك ولا رضى ولا جلال سكر مبداء وبيد
 يوفى دائما ثم انصفت وقوت ما وصفت كما بانصفت وما
 انصفت الا بما خلقت وانك تفرقت ففرقت ميسر لما خلق اول كل
 يعمل على شاكلته ثم انصدم انصدم وجود الاطلاق فما فوق الحق ب
 وتعلقت الاسماء وتعلقت العلويات والحسب يكون مما كان

وما علمنا انك تفرقت
 وكذا هي انك تفرقت

والمكان

ظهور الحسب ليكون مما كان ويكون وهو الان على ما كان كما
 الدرس جموعا من يوم ياتيهم الله في ظل من العمام واولادهم
 زوجت واولادهم تعلقوا وولدتهم انصفت وطعنها انصفت
 ولطافا يراهم وتوهموا وتوهموا وتوهموا وتوهموا وتوهموا
 ربك توهموا المساق واولادهم توهموا توهموا توهموا توهموا
 الروح لم يقبل الا بها واولادهم توهموا توهموا توهموا توهموا
 فقامت بها جميعا بعلمها وعلمها وتوهموا توهموا توهموا توهموا
 عالم العقل والتوهم والتوهم والتوهم والتوهم والتوهم والتوهم
 ما تفرقت واولادهم توهموا توهموا توهموا توهموا توهموا
 على انوارها فالعمل صورة كما انه روحه من الارواح لصوره لا تفرقت
 وبسيرة الله حكيم ورسوله سري حكيم لانه المعتمد الله العالم
 عن الروية بالانوار والحقوب المعصية لغيره وحسن المراسل
 ومن خلط واولادهم توهموا توهموا توهموا توهموا توهموا
 ووجه واما عملوا احصاوا حكيم توهموا توهموا توهموا توهموا
 حكم الله به حكم الرب فخص ثم الى ربهم رجوع ولا وجود
 مع ذاتها واولادهم توهموا توهموا توهموا توهموا توهموا
 المظهر عدست انما يرد الله ان بعد بهم بعض وتوهموا توهموا توهموا

عمال

وما رحمهم الاب والواحد من العدد لانه الواحد موجود
 العدد معده مشهوره او الجمله اذ لفت علمت من ههنا
 لذلك فلا قسم بالخص لهما الكس والسر اذ المصنف
 اذ انفسه لانه لو رسول كرم اذ الرسول هو المستوي بنو
 على عرش لانه وهم الصول الاربعون في ما واحد ذي قوة
 عند ذي العرش كبر والعرش المطلق لذلك المطلق على
 المطلق على العباد المطلق الذي هو اطلاق المصداق كما
 او خلق لغيره مطاع ثم اصاب الى اخر السورة صفات
 وانما هو صورة المنعوت بالاسماء هي **قلت** لولا مدح
 كما ان السانطرت فقال هو كفسر سورة الكهين الا ان
 في البرزخ مع بقائه وحج ليس كذا ولا كذا لانه عالم
 ولا حصر ثانه وهو على الصفات الا انه كان الا في وجه كل الدنيا
 الضمن عن العالمين لقوله في الحديث انكم سترون ربكم واما
 الدار الاولى التي كن منها الان فهي على الاسماء صاير لكونه
 لكل عالم من هذه العوالم الثلاثة يقوم به غيره فرد من الافراد
 الثلاثة الذين هم ادم وعيسى ومحمد عليهم الصلوة والسلام
 فادم خصيص بالاسماء وعيسى بالصفات ومحمد صلى الله عليه

خصيص

وخصص بالذات فادم فائق لرق السموات والارض والارض
 وعيسى فائق لرق السموات لرق الصفات البريات لصوره
 ومحمد صلى الله عليه وسلم فائق لرق الذات والارض والسموات
 والصفات اذ خصص بالمظهر الا وحى اعاد الا ان الكونيات
 عبادته وتوحيده فاضا بصره وقاضه واما المظهر العنصري
 بالمعارف والآله والشواهد البرزخية والصفات المكنية والصفات
 الروحانية المظهر المظهر فخصص به الجمع والوجه واللاق
 عن الصفات المحمودة وذلك لعدم تحصاره بخصه وتبسم
 التبريد بل سر جامع ومظهر لاص وهو الاول والاخر والظاهر
 والباطن وهو في كل من هذه الافراد الثلاثة على الخصوص في
 بيان كلهم التي هم فيها الآن ولم يكن ذلك لغيرهم فادم عليه السلام
 تحقق برزخه ام لا قبل نزوله الى هذا العالم وكذلك كذلك الى
 الان في الحال الذي وكبره مع ما اخص به عليه من صفات الصفات
 واحاطتها على عوالم الاسماء والصفات مددة كل صفات صفات
 ما كثر ادم عليه السلام عنه ومحمد صلى الله عليه وسلم وعيسى
 السلام فانه يظهر الجمع والوجه وجميع اسرى من عالم الاسماء
 ونزل الارض وخصص الى السما الدنيا وعرف جميع احكامها و

تعلقها ثم يوم النرج يستعاضها الدنيا الى ان اسهل لي فوق
 السابعة ثم يوم استعاضها عالم العرش الى ما لا يات له عقل ولا
 احد العرش الا بالوصول الى الروح لا وصول العقل اليه لا بد ان يكون
 محصية ولد لك او حرم صلى الله عليه وسلم غالب وعوايه وحرارة
 لخصمه به الى ذلك اليوم المطلق الذي لا يسع ذلك غرة فانه يوم
 ذرة من غرة ثم محصية به في هذه الدنيا تلتا في العالم ما سره اذ هي
 كلها تجلي في نفس هذا الكون المقصد في ربه عز وجل
 ولما من غرة فانه لا يزل يصل اليه كخصم من المشركين له فلهذا هو
 كونهات حركات محركات مطلقا كونه به سيطرته في الدار
 الاخرة لخصمه لانياسها من الاطلاق وعدم الانقطاع
 في يوم ادم الف سنة ابتداء يومه واخره كونه وشقها وذلك من
 سر اولته واصل في العالم وظهر ما كانوا احدث مع الاعداء يوم
 عيسى سبعة الف سنة ابتداء فيها يومه خمس وذلك كونه يوم
 الاخر الدنيا اول النرج وذلك سبعة ايام ويوم محمد صلى الله
 عليه وسلم الف سنة ابتداء ولا يات له لئلا محصية الروح الحية
 التي انفتحت في برزخه بصور العوالم الالهية والكونية فلهذا قال
 ما يخرج الهلاك والروح التي يوم كان مقداره خمس الف سنة

ثم محصية النظر على حقائق الكون وحرارة علمها ايضا وعلمها كان
 بها وما لا تكس لغيره هناك يعني ما سره في السورة في السورة
 وانه علم **وحرارة** علمها ايضا وعلمها كان بها وما لا تكس لغيره هناك
 يعني ما سره في السورة في السورة
فقال يعني السورة العشر الذي يحمل البلاغ عن اخوانه افضل
 لزنا وقلعه ومع زبادة على التحمل الى ما في السلم بعد الف سنة
 بل يومين شان كل عدد منها ولكن لشيء ذلك نفع كما في
 نفعه افضل **فقال** لشيء يحمل الاوتامها فالحال الملازمة لا نفع
 في انفسهم على ما في حاله لا تقدر فخرهم على الضام بما في انفسهم
 من الشهوة فلا يكاد احد يعرفه بالصلاح ابد العدم فسرهم من العباد
 في الافعال الطاهرة فلا يعمل هم الا الله ومن شرف على انفسهم
 من الاولين فلهذا محض الله تعالى عليهم لاس ما لهم فخرجوا من الدنيا
 بجهنم من المقام لم يستوفوا من اجرهم شيئا خلافا من جهنم من
 فخر استوفى اجرائه لكثرة وصدق النسيان له وبقدرهم وقدرتهم
 فلهذا **فقال** لشيء يحمل الضام على التحمل على المقام في ذلك
 احد بها له ذلك كما لا حصر في الاعمال الطاهرة وانما في سر ذلك
 كسب الدرس بالدنيا يعني **فقال** ما شئت على ما في سر ذلك

و ما ظهر عليهم من المكاشفة وخرق العوايد مع عدم صلاحهم وصورهم
فقال بعض السادة ان كان ذلك في غيرهم من غير ان يكونوا من جنسنا
هو فصل الله وعد ولا لانه لا عمل له وان كان مع وجود عقل المكلف
لذلك ثم دعا عالمهم الى كفونهم عن الخلق او استباح **فعلت**
له فلاي شيء يحفون اعمالهم الصالحة وقد امرهم الشيخ باجلارها
فقال الشيخ رقايم يعرفهم واهم ماكن يصلون فيها ودين غيرهم
لكم واهم دينه وبيت المقدس وسد يا جوج وما جوج وفضل
والمجامع الايعين برطلة وجامع الطائفة بصرى وجامع الازلي
بها قال وقد حضرنا من مصر الى جامع الازلي برطلة لمع
ابراهيم المتولي حرارا وابلجها فارباب لحطوبه ليس لاجل
عليهم لانهم يحطون حطوه وحطوه للمعرب قال وقد كان في
مجد الشري فكان له ذرية في مراكز من رضى المغرقة ودرية
في اقصى بلاد الهند ودرية في اليمن ودرية في بلاد الهند
وقد اجتمعت انا شخصين من رضى من بلاد الهند يوم السبت فقلت
متى جوت من بلادك فقال يوم الاربعاء جئت لبلد الحسن عكيد
لتخذه المدينة المشرفة وهذه السدة عند سدة احمد البدوي ثم قال
الى الدنيا حطوة موطن فرعا اور وعلى جسع مدائن الدنيا كلها في يوم

ثم كل من كان في مقام الطريق على الفهم واما في من شانه فليحج ثلثة
وجلس من وسعته وصدته في المطاف فقلت له اعطني واعطني
لك فها شانه الطاهر الذي في ثبنا فقال وعاني طي الاله
اصل قصصه ابلجها فانه طي ابلجها دخلت المدينة احسن في ثبنا
جواب شيخنا بعض السادة عن الذين يتقدمون الطريق
الاهل السادة جامع جليلهم باحكام الشريعة المطهرة كثر ان احاطة
العلم انهم من اهل الحكم بل يتقدمون ذلك كالمه بهل لم يتقدم
رضي الله عنه نعم يتقدمون ذلك في كالم وليس لاهلهم التقدم
الطريق لانه كما يتقدمون الفقه على الناس واما لاهلهم
اذا صار كثر لم يتقدموا العلم لانه كثر من طائفة فكلهم في كل
هذا التقدم وبنى طريق الشيخ الى القام محمد **محمدا** مرة
لقولنا لاهل الفقه التقدم في الطريق الا بعد معرفة ذلك تقدم
التربية ومعرفة مجازها ومنهها وما سيجها ونسوزها وعامها واما
كثرت لانفرد في اقاليم الدنيا كلها لكفاهم في العلم والسلوك
ومن لم يصل الى هذه الدرجة فليس له التقدم في الطريق او لا
يقع التقدم الا لمن كان اما ما علم الظاهر والباطل **فعلت**
يقول كل مريد لم يبلغ درجه الاحتماء في الفقه فليس هو مريد

ثم انه يرتقي من درجة الاجتهاد الى علم القدر ثم الى علم الصانع
الى حق النعم وذلك غاية ما يعقل اليه الاستدلال وذلك
ليكونوا على طريقهم على نعم الله لا طعن فان غاية الاجتهاد الى قول
صاحبه الى الطعن وهو الطرف الرابع انتهى **فصل شامس**
المدح والثناء في سنة اربعة اركان اولها اذ دخل في جملته
في هذا الزمان فقامت من وطئت بغيرك من مقامات الاله
والموت فدخل في الاصل من رزق الله على طاع الله تعالى
البلافة ثم ايد في هذه السنة ونزل كما لم يزل حتى غلبه اليأس
لخسوف الشمس ونزول البلاء والمحن عليه واليسر بعد ما جعل
الفقر من اسحق في قوله **فقلت** له قد قال الله تعالى
دفع الله الناس بعضهم بعضا الا ان قال له ذلك فخرج من تحت
الفقر على كماله ثم قال لي اقول لك حق فقلت نعم فقال لي
الاوليا والاصحاب الاموات قد رزقت للخلق وما يفتقروا
سوي كما ياب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كان يطلب منك
ان تحمل في شئ من البلاء الذي نزل عليه فقل لا ازل ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانه شئ الاوليا كلهم وحكم الناس من عيسى
كالخدم والاعمال له صلى الله عليه وسلم فاسيد حكم من عبده وخدمه

عند ربهم لانه صاحب محبة العرفان **فصل ثامن** رجب
منى بكل العالم في الادب مع الله ورسوله الاله المحمدي فقال
اذ صار لشهد الشريعة في شريعة وآي با امره به على الكشف
والمحسوس مع الله شافه ويا با امره به الاله المحمدي ومقلده
كذلك وكان سكر اربابهم المقلدون في الله عنه يقول لا يصير
العالم عالم الا ان صار شأنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
كل فعل وقول وفعل يا شاعر في طابق من صحت النقل والكشف
ومثل هذا السار كالحجاء في سنة الصخرة ان لغاوت الحجاج
قال وهو لا يلهي الا كسبون في العلم حقيقة لان الراجح
لم يزل له الا **فقلت** له فاما احدث ان الله يكره
بغير السهم فقال معاذ ان الله يكره العالم السهم وذلك ان
ما سمع الا القدر ورواه انه تورع لم يجد طعنا ما يبذره
عن كونه سمعه والى علم **فصل نهم** في شئ رجب الاله في زيادة
الاخوان كل قتل او ترك الزنا وخوفنا اننا نعلم ان شغلنا
عن امرنا من الزنا وقولنا بصر الله عند زنا حواك
بالله الصالح ومرتبك قبل الخروج وليس اليوم الا على من
لغيره من شئ ثم قال لي اذ اطلب على ظنك ان امرور يستغل

بك عن ربنا وعن عمل خرفة التي تستر من الناس فلا تزد
 وقد قالوا من شغل شغلا بالله عن الله اذكر الحق في الوقت
 والله اعلم **ما قوت** سالت شيا في عن عوج بول المعاري
 فخرجهم بلزاد ولا راجله بل سلم لهم عالم او عرض عليهم تعالى
 من موم شرعا فالحق انهم لان الله تعالى ما طبع بال
 استطاع السبيل في ذلك خوفا من تحمل منه الناس في ذلك
 الطريق الصعبة ومن وقع الحق في حق كل من لم يركه
 اذا تعب اولم يطعم اذا جاع ولم يسقا اذا عطش فخرج صا
 هذا الحال هو موثوقا بطريق الاثام وهو ما فعل على سلف
 من جرم بلزاد انما كان ذلك منهم بعد المبالغة في الرضا حتى ان
 الرجل كان يملك الارضين بول لا يذوق طعاما ولا شرابا ولا
 بعضهم اذا عطش يقول يا رب انما عطش ن منيع ليعين في الحال
 منها واد جاع يعرف من الرجل بقصصه فحده سكران يلقه الى
 هذا الحد فله ان ياب وبلزاد ولا راجله لانه لا يحتاج الى خلق
 ولو ان السلف لم تقدم لهم رايه لم يخرج احد منهم بلزاده لو
 امره بذلك لم يسمع لهم وبلغني ان ابا الفضل الدين محمد بن
 السنن من مصر رجا رغبه فاكل في كل ربيع رغبه وهذا

الكل

اكل من حج على التوحيد واعتمد على ما قدره الله تعالى عليه من
 في الطريق وقد شجبه شخص به فلم يقدره اصحاب الى الناس
 يسلمهم الله بعدا وسفر شغل به اجرامه الله اعلم **ما قوت**
 رضى الله عنه عن الادحار لم هو افضل ليطعن الجوز الذي في
 يضطرب انهما بما من الرزق ام الافضل عدم الادحار فقال
 رضى الله عنه قد ورد في الادحار وورد في الامم
 الادحار وهو محمول على حالين من قوى يقينه في الله بعد عدم
 الادحار له اولى ومن ضعف يقينه فالادحار له اولى
 رضى الله عنه يقول حرار النسي ليقدر ان يدخر رزق الغدا لان اعطاه
 الله من العلم من طريق الكشف بانه قوي يسر له حدسه ويشكر
 و يكون محمى بعد عمل الله اذ رزق بانه او شربه مثلا فصلا منه
 و رحمه بعيد فان لم يكن على بصيرة من كون ذلك القوت رزق
 وجد فليس له ان يسكنه ولا ان يحامل له على ذلك ما هو
 شج في الطبيعة قال ومن هناك ان الحفر لا يفتح قط من يد خرد
 عنه هي طريق الشج انما شغل في رضى الله عنه كان لا ياكل
 ولا يرد ولا يدخر **ما قوت** له فاد اعطاه الله الكشف بان ذلك
 القوت من رزق عياله والوارد من عليه فله يدخره على ما هم

وَقَفُوا لِلزَّيَادَةِ وَهَذَا الشَّيْءُ الَّذِي فَادَى مَوْقِفَ زِيَادَةَ
 وَكَانَ يَقُولُ مَا تَقُولُ زِيَادَةُ غَيْرُهُ فَمِنْ الْقُرْآنِ أَوْ وَكَرَّ
 تَحْدِيدَ الْإِسْلَامِ قَرْنَهُ مَتَّبِعًا أَوْ قَرَأَ وَكَرَّمَ ذَلِكَ الْقَارِئُ أَوْ
 الذَّاكِرُ الْمُهَيَّيْ وَهُوَ جَمْعُ مَنْ تَعَبَّدَ بِأَوَّلِيَا أَمَلَهُ كَمَا
 مِنْ وَرَعٍ وَاعْلَمْ **تَمْرِدٌ** فَتَشْتَبِهَ بِمَنْ أَمَلَهُ أَمَلَهُ
 يَذْكُرُ لَشَيْءٍ كَمَا وَقَعَ فِيهِ مِنَ الْمَعَامِي أَوْ خَطَرِ لَيْسَ فَمِنْ أَمَلِ الْقِيَمَةِ
 الْأَشْهُاءُ كَمَا عَلِمَ طَائِفَةُ فَقَرَأَ سِيدِي عَلِيٍّ مِنْ مَعُونٍ وَأَبِي عَزَّ
 وَأَبِي عَلِيٍّ أَمَ الْأَوَّلُ كَمَا فِي ذَلِكَ أَوْ شَكْوَى وَكَتَبَ
 بِالْعَقْدِ مِنْ وَرَعٍ طَائِفَةٍ رَضِيَ عَنْهُ الْأَوَّلُ بِذِكْرِهِ مَا لَمْ يَطْعَمْ
 سِرَّاهُ وَبَنِيهِ لَا يَكْفِي الشَّيْءَ الْمَكْتُمَ فِيهِ الْأَوَّلُ بِمَعْنَى
 الْكُتُفِ مِنَ الْخَلْقِ الْمُرِيدِينَ وَأَمَّا الْكُلُّ فَلَا كُتُفَ لَهُمْ لَا كُتُفَ
 الَّذِي يَطْعَمُ صَاحِبَهُ عَلَى مَعَالِيهِ فَإِنَّ كُتُفَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 سَمِعَ أَنْ يَطْعَمَ عَلَى عَوْرَاتِ النَّاسِ الْأَشْطَاطِينَ وَفَدَى
 لِسَمْعِهِ مُحَمَّدٍ الْغَمْرِي الْمَدْفُونِ فِي الْجِدَةِ الْكُبْرَى أَنْ مَرَدَ أَوْ قَبْلَهُ
 الْأَجْمَاعُ بِأَمْرَةٍ فِي جَمْعٍ مِنْ جَمْعٍ مِمَّا يَجْلِسُ الرَّجُلُ مِنْ أَمْرَةٍ
 جَمْعٍ لَمْ يَنْجَ بِطَرَفِ الشَّيْءِ فَوَجَدَ عَلَى فَرْجِهِمَا حَابَ عَلَيْهِ
 الْأَشْفَافُ وَقَالُوا لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ أَمَا أَنْ يَكُونَ تَدَكَّبَ الْمَدْعَى

فَلَا تَعْلَمُ

فَلَا فَائِدَةَ لَوْ صَحَّ كَقَامِكِ مِنْ دُرٍّ وَفُجَاهًا لَا تَلَا بِدَارِ قَبْلِ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 الزَّيَادَةُ فِي جَاهِدِ لَوْ صَحَّ بِدَارِ كَامِي وَفُجَاهًا لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ
 مَرِيدَهُ وَبَيْنَ الزَّيَادَةِ مَا تَوَرَّدَ بِدَارِ قَبْلِ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 أَقْدَارُ اللَّهِ مَا مَرَدَ حَتَّى تَزُولَ رَأْيَ مَرِيدَهُ وَفَدَى تَدَكَّبَ الْمَدْعَى
 أَنْ يَطْعَمَ لَوْ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 أَنْ يَذْكُرَ لَشَيْءٍ كَمَا وَقَعَ فِيهِ مِنَ الْمَعَامِي أَوْ خَطَرِ لَيْسَ فَمِنْ أَمَلِ الْقِيَمَةِ
 أَنْ يَذْكُرَ لَشَيْءٍ كَمَا وَقَعَ فِيهِ مِنَ الْمَعَامِي أَوْ خَطَرِ لَيْسَ فَمِنْ أَمَلِ الْقِيَمَةِ
 عَنْ شَيْءٍ شَيْءًا مِنْ أَمْرَةٍ الْأَخْلَاقِ الْأَمْرِ وَرَسُولِهِ وَكَتَبَ
 وَمَاتَ بِدَارِ قَبْلِ وَفَدَى تَدَكَّبَ الْمَدْعَى وَفَدَى تَدَكَّبَ الْمَدْعَى
 شَيْءٍ خَالٍ صَاحِبَهُ وَكَانَ الشَّيْءُ رُوِيَ بِهَا الرَّحْمَنُ بِدَارِ قَبْلِ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 قَبْرِ سِيدِي يُوسُفَ الَّذِي لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 وَأَنَّ كَانَ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 الْبَاطِلُ خَلْفَ صَفَاتِهِ وَقَدْ وَقَعَ مَرَّةً أَمْرُهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 خَرُّوا الْفَقْرَ فَمَا يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 أَوْهُ بِأَمْرٍ مِنْ عَشْقٍ لَهَا لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ
 الطَّوَارِفُ بِالْكَعْبِ قَبْلَ ذَلِكَ لِعَظَمَةِ صَاحِبِهِ كَمَا نَسَقَتْ لَهَا أَمَلَهُ
 صَاحِبِهِ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ لَمْ يَلْعَنُوا مَرِيدَهُ وَأَنَّ كَانَ لَمْ

الى الصوفه وقال البيهقي اخذ في ذلك من علق كذا كذا
 وهذا امر لا يقدر كل احد والله اعلم **في حديث** قلت لشيخنا رضي الله
 عنه هل يشبه قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
 لا يحتسب الا زرق المعنوية كالعلوم والمعارف ام ذلك خاص
 بالارزاق الخمسة وهل الارزاق العبدية حيث لا يحتسب
 على ذلك الزرق السلب ام مع سلبه فها رضي الله عنه نعم
 يشتمل ذلك الارزاق المعنوية وكلما رزق العبد من سوال وسوال
 من اذن الله تعالى في ذلك فلا سلب عليه وهو امن من سلبه
 بخلاف ما حاص من اذن من الله تعالى في الافات نظيره في
 تخاف عليه السلب فاعلم ذلك **في حديث** رضي الله عنه عن اهل
 البيت رضي الله عنهم في الاطفال واليهام مع انهم لا يحلفون عليها ولا على
 فقال رضي الله عنه سمع ما يصيب الاطفال واليهام من الامراض
 العائيلة ولكن من خالفها لا يمر بها لعدم سبلتها وانما
 الاسباب افرج حمة السكف وهو ان كوامل والمرضى والشرى
 بنفس اكثر من شفي او يواضع من الوان الطعام ونشر السلب
 في ابدانهم اطلاقا على طبعها ولا يطبقه صوته ذلك في ابدان
 الاصل التي في بطونهم او في لبعن اطفا من العباد فيكون ذلك

سب

سبب الامراض الاطفال وعلله واحدا بواحد كالحاج والراية واطراف السبب
 وتشويه الخلق وسماه الصورة ثم قال ومن اراد السلام من ذلك
 فلا ياكل ولا يشرب الا في وقت الحاجة بقدر ما يفي به من اجل شبع
 من لونه واحده بقدر ما يتبع الشبع كما دون في شرحه عام يستريح
 ويأمن ويمنع من الاطراف في الحركة والسكون واما سبب امراض
 اليهام فهو كونهما طعم وتسقي في وقت الحاجة واطعامها بوقت
 او لا يذو في الاكل على الحاجة لا سيما ان يستدعت بعد ذلك الاكل
 الشا والي محب بدا بها كالحوت والدياس لا سيما في شدة الحر
 فانها تعرض حرا شديدا وهذا علم **في حديث** سالت شيخا
 رضي الله عنه عن الفرق بين عوام اهل الطريق وعلماءهم فقال
 رضي الله عنه الفرق ان عوام اهل الطريق من شأنهم ان
 يكون معتقدا للغير ولا يفسك في العقيدة فهو مستند في عقيدة
 الى امر بوط غماد اسلك الطريق يدعها بعلته ونقده بول
 فخره فاذ فتح له شئ موافق لمعتقد ساه فحق والاسماء متعاقبة
 بد اقد ياتيه الا انه الصريح فلا يقبل كونه من وطريق معتقد
 واما على الطريق من خواص فمن شأنهم عدم العقيدة لا يتردد
 الخلق الارسل الى الصلي الله عليه وسلم لان واسطة لا يبعث

ولا للقطب الخوت ومن شأنهم كما ورد عليهم من جانب الحق سبحانه
فلما يرون ان في الجانب الاخر من العلم بل هو في حيز من العلم
بحسب استعدادات الخلق وان وقع لاهد منهم منع او عطا او
على قلوبهم يرون ان ذلك عبارة عن توجه من البصر الى غير
الامر الذي خلقه الله ومتى صرفت اعينهم بغيرهم عن رؤيته
الكون قائم بهم الكون ولا بد من الفصح ذلك ان عين البصر لا
تنزل قابله ولا تراه لم تنزل محله والتفاوت انما هو في نوع
فاذا رأت عين البصر النور حلت ما كشف النور وادراك
العلم لم تعد اذ فان العلم لا يتعدى ما وراء ما كان الاعلى لا ينظر
الا الى علمه الذي نزل في عينه امي **مرجان** دخلت على
رعي الله عز وجل ما وجدته مبسطا على خلاف عادته فقلت له او
صني بوميه فقلت ثم قال الزم الا وبيع شحك وادرك
على ان ما حمله اوله انما فيه بعض ربك فانه الاستحاج لا
على احد الا الحق وانت مقدر شحك غير مطالب له بل يطلب
منك كل البحث عن سبب غضبه على ذلك الان ان بل يعلم حكم
فانه اقرب الى الادب والى الفقه واذا فاعاك في حال الله
حال ملائحته عن نفسك ولا تستجلبك بحجة باطلتك

المرجان

فان ذلك

فان ذلك هو ادب وهو من الريا والتعاقق ولا تافس حجة
عكسك تعلم مقوم نفسك من ولا تعلم من علم فان العلم لا يورث
المجد في جمع الادب عند بعض أهل الحرف والصالح من الادب والاعلم
ما ليس عند علم الزمان فاقبل على احوالك قبول ادب وركه
ه تواضع صدك من العلوم ما لم يكن عندك واياك ان تعلمك
كشفا او كراة دون ان يتولى الحق منك ذلك الا ان تعلم ذلك
وجا الشكر لله فكل ذلك لا بأس به بل هو مطلوب واصد من
قربة ثا منك ان تعلمك عن تحت القرب منه فانه لا خصوصية
في ذلك فانه ثا قوس من جمع المسلمين قال الفصح ذلك ان العبد
اذا نظر الى ما هو فيه من القرب بعد صفته من حضوره بر عز وجل
او حصة القرب الغنى عن القرب بالقرب حتى ان العبد لا
يستمد حاجة القرب الا بعداء لا حاله في العلم الا جهلا ولا
حاله في التواضع الا كبرافان شمهو والقرب من العلم بالحق
ويكون اقرب اليك ولكن لا تبصرون امي فقلت له ردني فها
رعي الله عز وجل من الاعتراف بحجرك ان تستدرجك بحك
حتى تشغل بك عن فانه اذا كشف لك عن حصة حجبك
فخرج عن فها تقول انما هو هذا عن الاستحاج الى التواضع

من رب الارباب تعقلت له فما الكلام من هذا الاستدراج فقال
 ان شئتمه فانوره لانك لم تعقل له زوني فقال يا كيان
 تجادل من راسه سنا متعصبا فان مجا ولته لائمة لها الاتبع
 الوقت فانه لا يرجع اليك ولا يرد المسطرة واقام على حجة الله
 تمردا وانا ثم قال فالوجه اذا انقل هذا اليك شيئا من كلامي علم
 الاله صطرك نطقا من كلامي ودليل واضح فلا تنهم على كلامي
 بل كن من احسن امان حكم كفا ذلك مع علمه منسب بحسب
 ذلك الكلام او تقول لعل ذلك العالم اطلع على حقي عني وانا
 اجدر بالقصور عن مقام ذلك العالم وحي اذا انصفت بعلم
 ان ذناب المسائل الجليات عنك اقرب من ذناب الجليات
 عليه فانهم ياولدي عنك في عدم الغم كلام احد من العلم ومنه
 من الجورة والمبادرة الى الرد فان الاعتراض على العلم لا يكون
 الا من ضعف العقل مع مقاصد علمي فان الجيئة والاعاوة
 الا ان نور العقل ومن لم يحل الله نور فانه من نور طال
 في ذلك ثم قال وادعيك باجسان الظن بالائمة الاجساد
 ومن جمل اجسان الظن ان نطق الكلام على الجمل اجساد
 تعذر عنك ذلك وان عرفت انك لم تكلم فقل لم افهم هذا الكلام

ان لم

ان الله في حق من ضعف العقل ان خطا فقد يكون مدبره
 او ربح على جمل مودة والكلام من حيث هو كلام ولا ترد على
 العالم الذي نسب اليه الكلام ثم ان كنت يا ولدي تعقله النفس
 لك الاتباع يوك وان كنت تجد ان الله الادب والاعتناء
 ان يجوز خطا على نفسك وياك لا تستدركا ركن على ركن
 وياك يا ولدي ان تكون مشقوقا بالاسقاد والاعتراض
 وروا المومن بطلب المعاد وروا الحق بطلب العتبات فكن
 مؤمنا ولا تكن منافقا ومن من الذين يستعملون القول
 اجنه والظالم في ذلك ثم قال يا ولدي ان منشأ الاعتراض من
 عرق حشيش في باطن الابن عرق سمعي وعرق شيطاني
 فاما السعي فمدحوا الى ترفيق الاعراض وذلك هو قوته ومن
 كانت هذه صفه فطهره ووب وباطنه ذيب وحشره لئلا
 في صورة الذيب وذلك لان الاصل في عالم اخره المتجلا
 الصور فصوره كل ابن نوح القصاص على صورة من
 الباطن كما يرى العالم بعض الناس في صورة كل اذ ذيب
 ويحول قدر است فلا يسمي كمالا او دسا فلو لا ان صورة
 باطنه تخط باذن الله فطهره ما صح انقلاب الابن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

او ذمها والنوم المودع من عالم البرزخ والدار الآخرة يكون
الصورة على وفق الحقائق واما العرق السطحي فخواصه
التي هي في الطبقات اقل العلم وهو تركيز الكبري والدعوى العرفية
انه ربنا يدعى الربوبية وقد كان ابو تراب الخشن يسمي الله عز وجل
الفتح في العلم ويظن في كلامهم لا يخص من عرض عن حضرة الله
لان القلب اذا افاض الاغراض عن المحنة الواقعة في اولها
واذا وقع في اولها الله يهلك مع الهالكين فان لحوم العلماء والاولياء
مسمومة وعادة الله في معصيته معلومة ومن اطلق لسانه فيهم بالثبوت
اتلاه الله عز وجل مائة من ثوابه **قلت** وهو كلام في غاية
الصح وقد احاط بخود ذلك شيخ الاسلام الشيخ محمد الدرس ابن
معتوق الضرور باري صاحب التاموس عن الشيخ محمد الدرس
ابن العربى قوله تعالى **يا ايها الذين آمنوا** في الله عز وجل
على حد مدكم ان سبقتهم العبد بالوفاء فقال لا يتقدم بعدى على
صحة احد من هؤلاء المشايخ الطاهرين في النصف الثاني من القرن
العاشرة لتحذروا فوات حق كل منها على صاحب كنه لا بأس بذكرهم
كل فقل فقلت له فهل امرتك جمع اصحابكم من بعدكم فقال لا
على احد منهم فان الله عز وجل في كل عصر يقبلون السارق على يد

من شانه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

من شانه على ان الطريق الاصل قد ضللت اسما وزينا
لهريدون بزي الاشباح وتلبس على اكثر الناس الشيخ وهو
عن الهريد على احدى المراتب اعلم من الشيخ وتبعه اكثر الناس قال
ولما علم سمدى ابراهيم المتولى بعد الله تعالى الحلال الصلوات
بعضها بما مر مريرا بالقيده على ولا على غيره وكذلك بلائمة
من بعد ذلك الشيخ محمد بن عثمان والشيخ محمد الميرزا والشيخ محمد
والشيخ يوسف الكردي والشيخ ابو العباس العربي فلم يبق احد
منهم في معارفهم الا كرهوا لوالا شيخهم فقرا في هذا الزمان
بصدور احد منهم للطريق لعدم الشروط فيهم وفي مردهم فقلت
فان الدليل على ذلك مقال الدليل على ذلك ان وجود الشاهد فليكن
الواحد الالف مریدا اكثر فلا يخفى منهم واحد فحققوا في اعينهم
مكنت شي من الاداب فما جاءكم من فتح المكاتب بعد العصر
النجيس لعزى الاطفال وكم كان في اذان حواصن الحق واسرار
على روتة او طائفة فلا تقدر احد على انتظامهم ولا انقضاءهم
كانوا في بداية السيرة مقدرين اهل الاطفال بان يكون لهم الى
الفقه بعد عصر يوم الخميس فلا تقدر على جمعة قلوبهم على الفقه
بل قلوبهم شانه وما مع الفقه الاجاهم من غروب غافهم فان

من شانه

الدنيا قد صارت الآن كالسفة التي شرفت بالناس على اولها
 واهي موسوسين بتعاليهم وحكمهم بطلبهم الطريق حكيم من قبل
 لهم رجوع ايضا عنكم يا ايها السعير من عودا عنهم وقد اخرج
 عليه مسلم مدة بقا شرفه وكالبا وشم اضاء في الفضل بوجه
 الله عليه السلام استقامت امتي فلما يوم وان لم يستقم فلما نصف
 يوم واليوم من ايام الرب الف سنة واوله من ولا يابوا
 رضى الله عنه ولما جاء وقت النصف علم انها استقامت فلما
 سنة استقامه ولكن كما كان يذمها لما على التدرج كذلك يكون
 بداية نقصها على التدرج فلا زال التدرج طاهر وحكمها الى ان ياتي
 سنين القرن احدى عشر ثم عمل طامها الاكبر وصير كصديق
 سلكه وتفتح الايات التي وعدت ربح امة بها وهذا اليوم
 هو الف سنة على قول الامام وهاتمة الايام الذي هو سابع ايام
 الدنيا من عهد آدم عليه السلام الذي هو يوم الاقرب على كل شخص
 صاحبه يوم محله فلا يوم بعده ولا قبله بل يقضي بفتح الواو
 والعقوبات الاسلامية وسقى اهل قبضة الشقا لا انقضوا من يومهم
 ابدي لا انقضوا بعد ايامهم لا انقضوا اليوم اهل الجنة قال وذلك
 يوم السبت فانه سطر اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار

الجمعة

انها من يوم السبت واكثر عصاة المسلمين مكتبة في النار
 من مكتبة في النار خمس الف سنة ثم يخرج بالشقا والجمعة او
 انكسرت او شقا وارحم الرحمن وصوره هذا الشقا وان شفع
 اسمائهم والطف والرحمة عندهما الانعام **فصل** في احوال
 لا تذكر بحسن ومن عطل الشريعة عن العمل بالحكمة فقال يوم
 الظلم لا تنتشر الا بعد ثلاثين سنة من القرن احدى عشر
 تنتشر الظلم ويرجع الرحم وبعد الشمس وتعدم النجوم والار
 واية اهل الملئ السبع منه انها رفا واهم مظلمون ومن حركي
 لم يتركها ذلك بعد العز العلم فالشئ في الشريعة ولسطان
 العمل بها فقال لما ياتي استواء على نقطه مركزا وذلك سنة
 واربع مائة من الهجرة لان ذلك الوقت هو اتمها استواءها في
 الاجسام وفي الاعمال فلما كانت الشمس من غروبها استواء
 سلطان العباد ويزلت شمس الشريعة من العمل الى ان
 العلم والجمل من يوم على وحسن طر سلطان الحقيقة وطلع
 واشرق في ارضها ما نأيا والعنق بان العنق فها فلا
 زال علم الحقيقة سماء ويموظهنو ليعاقب العرافة وسود الطوائع
 الايام من مائة العوام يكون بالحقائق وان كانوا لا يشعرون

الترتيب والبدن
 فصل في احوال
 الشمس

فان نور حقيقة كل طرف غاض نور الشريعة ذلك لان زمان
 مجود بل هو مطلق مستمر بدهام العز وعلو فاذا استوت
 الشريعة وقت سلطانها وبعد ذلك ظهر سلطان غيا و
 اعدت الظلال بعد الزوال وبعث الانوار كل متحرك وقابل
 اندراج الظل في المظلم والعدم الدليل والمذلول الحق الوجود
 والعدم لمحدث وجود القدم ثم اوارت الشمس الشريعة بالبر
 ليدرك القرب طالعها ورايدو لا يظن ما طين من السور راحه و
 سابقا سابقا هناك تطاولت فحب وشهدت النفس وكثرة
 الظلال والستور واندرجت الانوار في العلور بدانية و
 موجود في اخر هذا القرن ويكمل في اوائل القرن الحادي
 عشر حكم الوعد السابق ووافقه الكشف والذوق فان الامر
 قد اقرب وقرن قرب مع شرف الاخرة فان عسكر الاسلام
 اقبل وفضل العلوم ففضل بعض صحابها وفاضل الصلوات
 كل ذلك حتى لا تختم يوم الدنيا الا على مثله ولا ترفع في منزل
 الا النازل وقد اجتمع بعض شيا بالمهدي عليه السلام واحضره
 ظهوره وانه اقرب وقت ظهوره ورفعت ستوره وانه يخرج
 من على الارض فلما وجوا كما كانت طلت قسطا وعدلا

ان
 ل

الشرح وقد وجد العلم بجو ربي في خواص الناس عوامهم الامم
 وكثرت الدعاء في خواص العرفق وخرجوا من سجونهم
 الخلق الى فروعهم كانه مستغفرت من عباده بل جرد
 احضرت ان يوتي صحتها فكل ابل لا يكون الاخرة وكف
 من صمت ادناه وكف غيا وعلو الشيطان ووسوس
 حتى صار لا يسمع قول الحق على لسان الرسول الحق على يده يسلي
 ادعو الى الله على بصيرة لنا ومن اتبعني سبحان الله وما اتين
 المشركين وكف يدع الوصول من هو في عبودية الخاطي
 وكف يدع الاتصال من هو عن حقيقة في اتصال اسمي
 العز مرة الى بعض الشياخ الظاهر من في القرن العاشر طلي
 وكان ذلك الشرح بحضر الولايم بما جرت به في ربا في طعام الويل
 وكموا الناس من طعام السوق وارسل له في وره ما صورة
 بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على من شئت ما شئت وكف شئت
 انك انت الوهاب المهيمن العليم الخبير صاحب الغيوب
 رب طهر وروبه نفسه على غروبطن والصلوة والسلام على
 الجميع وسره القامع لكل متبوع فاجر وعبودية كافر وعلى الله
 صبحه يوم الابداء وشموس الاقدار وبعد فعد قال الله اعلم كل

يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمتنا فاننا قد انزلنا من السماء
 كتابا بالبينات وانزلنا معه القلم والى
 قولوا افقوا واشهدوا باننا مسلمون وقال لهم قل بدينا
 ادعوا الى الله على صبر وانا ومن اتبعني وسبحان الله وما ايا
 من المشركين السلام عليكم يا الشيخ الطوسي في القرن الثاني
 غير ان من الله تعالى ولا من شجرة سلام سنة الاسلام
 السعيد من القبط في نفسه ولم يحمله الله غفلة فغره سال الله
 ان يعينه يا اخي على محصل مقام الايمان او لخصه في هذا الزمان
 الذي لا يوجد فيه القوت الا بقاءه اسباب الموت والخلود
 الا من الذين يتفهمون عن الاكل من موت اخوانهم خلا
 عن الاحياء ولم يخف عن احد كما هو مكتوب السما طه قد كان
 سجد ابراهيم المستوفى الله يقول لا اله الا الله لم يقدره تعالى
 يد صاحب الطعام بالبركة تحفه طول عامه ان يدبره الى المعاد
 وقد نالت بك يا اخي نفسك الغور الى حب الظهور الذي
 لم يرض به ليس في هذا الدار مع انما نه فيها من زوال الدنيا
 بالوعد السابق من انظار الحق به الى يوم الدين وتصور
 الامور في الطريق لم يحل لك الله لها ولا انت من اهلها

وصفت

وصفت لك نفسك اهو الاستغناء واما وصفه فمشافها
 الوجه ونحوه الى ان يسهل الاستدراج الكاين من صفاتي اخوه
 الانصاف والى الله ما تملكك عن طريق الهداية واهل نفسك
 الى طريق الغواية من طريق شهدة ذلك على وجهك فبقية اهل الاخ
 نفسك قبل ان كل بك الدمار وجب الى الله عن اكل الحرام و
 الشبهات وكل من كسب حروفك الدنوية ولا تاكل وتكسب
 واما تلك الصوف وهم نفسك حتى يطهر كحق في الطهور او
 ياذن لك شحك واعلم يا اخي ان كل من تار عن اوصاف الرتبة
 الاجل هو انه وقع في طريق سره ونحوه من حظا وموافق
 وكسوف وموافق والقائف ونعت شمسها فليس من الله
 في شئ بل هو من الله في فوضو بانه من الضلال بعد العرفان و
 من انكر ان بعد الايمان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
نحو وسأله مرة عن شئ يسألني من مادة علم الوجه من
 اشد التوجيد الى اسبقه ان يفتي في اخيه الفاعل في ثابت
 الدواة والقول سطره بهما فاطلا في الحمد لرب العالمين
 قاعدة مزوت من اللوح الاعلى الى العلم الادنى بما هو المروية
 نصف الاحدية ونحوها الواحدة لم تترك حرجي لاني ولا مرقى لاني

في صحتي الوجوه ونقش الوجوه من رتبة تلك القدم من رتبة تلك
من حصة الارل والابد من رتبة الاقدم في رتبة القدم
اقتضاها بعض العقل والاحاطة بها من طريق العقل منطوية على
والسلم كل قلب سليم وطوبى له ذلك ان علم ما ولدي ان البر
الالهة الاولى التي من رتبة الارل والاسماء المتخلصة على نفسها
باصدتها منها المندرج فيها الشئون والمطابق بعينها بها العلية
منها لها عليها بسرا الوحدانية التي مع الحق والحق في نفس
في غرض البرزخية التي لا تبرز من رتبة الالهة لا تستوي الا في
الرجحان بطور الاسماء والصفات اعلمنا حكمة وتبينها ما انما في
صداقته وبنائه بحسب القوابل وتنوع المراتب ونحو ذلك المطاوعة
الشئون بطورون والعلم ما يسطرون فطرت المراتب من رتبة
الصور صاحب الصورة بتجريد الطور بسر الطور والعلوم والعلوم
فما كملت الابا فطرت الالهة والاسماء والاندراجت الاسماء في طلال
المسمى وطرد الوصف بالخرق ولبنت الذات شرف الصفات بل في
بطون ولا ظهور لا اشراق ولا اجراق ولا وجود معدوم ولا
موجود الا ما اظهره القدم من صفات الحدة والعدم وهو الا
على ما علم كان ثم لا يخفى ان البرزخية المعبر عنها بخصرة الوجوه

بما

فيما انحصرت المجدرة والامنة فاحقة الاوسمة فاقعة للعدم وارتقة
للعدم لان لخصص برتها الاظهر والظهور للصور والصور
الكونية والمراتب الاكاديمية والاسماء السبع الصور لانه
المتروك والعاضل المنفصل من خزانة الارل الى بكونه الابد
وانما رل عن رتبة الالهة الى سر الادان والافاقه لتحقيق بالثبوت
كما تحقق بالمتبوع والالهم من قوله صلى الله عليه وسلم لاس
روحاني واسر حاشي خطه ثم انه كما نفق الاس القدم صوف
القدم ورتق بالورود القدم كذلك حق هذا الولد الا
وتخلصه المستطرحة القدم ففصح القدم كما بدأنا اول حق
نعيده ثم انه لما انفتحت الدورة الاوسمة بالناسل البشري
المظهر العددي كذلك انفتحت هذه الدورة المجدرة بالناسل
والشعوب والاهل الا نفا في فترات العلوم الالهة والمعارف
الريانة وسافحت العلوم الفلسفية بطور ريد الالهة في شمس
كائنات لتتحقق من جنة كل باطن بطن لظهور رتبة
كل في طوره هذه الدورة السماوية وحيث الشئون والمطاهير
الشرايع كلها في فناء ما يجمع لساير المقامات ثم لما تزلت الهوة الالهة
من ذاتها لانه كذلك نزلت الى هوية متغيره منوعات متغيرة

بما

سائرته في العالم كسريان الواحد في مراتب الاعداد واني بالي
 خيرة واما في حجب هيات قايمة في عدها بالوجود والمطلق
 فبعد الحق في السد العجيب من امر الله والخال في ذلك بل هو عز وجل
 العقول اني **محمدا** رضى الله عنه يقول في حديث ان
 حشر كل من بعد موتي فخرات له اذ هذا الحشر من اوله
 كحشرها كما صرح بها الحديث من رفع القرآن ورفع الامانة
 ورفع البركة ونحو ذلك والا فهدور في الحديث ان من قام
 ليلة القدر صام في حشر تلك الليلة وورد فممن نام حسبا ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني اصاب ان يوتي في كل حشر
 حشر **محمدا** يقول قد حفظ الله من الشجرة المعطرة بالعلم وال
 الشراع قد اتمم على شجرة بعد ذلك في صلى الله عليه وسلم
 له وام شجرة امته في الحوادث والوقوع اوقاس من شجرة
 وتصعب كلام من تقدم من العلم وخلافة الله الاحاد
 الناحية لغيرها في حياته صلى الله عليه وسلم حتى انك تقول الحق
 علمه حشره اذ بدا قبل ما كان على العلماء السابقين وما توا عليه
 يقول لك لا يجوز لك ذلك والاطال في ذلك **محمدا** يقول
 لا تأخذ عليك الا من علم راى في الدنيا راعى في الآخرة

لا علمت

لا علمت قلة لا علمت بعضهم من الوطائف والاطال على الاوقات
 ونحو ذلك لان الولد سرية ولا يخفى ان العالم اذ رعى الدنيا
 وجعل على شجرة يصطاد بها هو في حشره الشياطين عليها ليس
 تشكك فيكون علمك كعلمك فاني اياك ثم اياك **محمدا** يقول
 قوله تعالى ان من شئ الا يسبح بحمده قال الشرح في الدين هو الله علم
 انه دخل في دولتي في الاعراض حتى القوت بالكلية القوت في
 تشكك في الدين لا علم لها على المسكن بها من الامم كما هو ارجح بما
 فيه بالنفس الناطقة من المعاصي فان كونا محصية حكم الله فيها
 ما هو عليها فلان ارجح علمت ما تعلم النفس من كون ذلك
 الفعل بمحسنة ما وافقها على المخاض بعد الان حكمها حشره حكم
 من اوقدت له نار وقيل له اذن بهذه المرأة حشره حكمها حشره
 فلا يفعل ابدا **محمدا** يقول كل ما الوجود في ذلك لكن
 يعلم ذلك من لا تشك في عده فلو لاجيا والمسمو والارض والحيال
 ما اوحى الله تعالى اليها ولولا جياها ما استعمل الامانة ولا في
 من كون ذلك عرضا ولا من كونه ارجح ما علمت
 الاخر ان حشره يقول ايتنا طرعا او كرا قالنا ايتنا طرعا
 لاخر الله وجد ان يوتي بها على كره ولولا حياة لحيال ايضا

ما وصفها الله به بالحق والتفريع من خشية الله ولولا حياة النور
ثوب موسى عليه السلام حسن عمل عريانا ولا كان موسى عليه السلام
نظامه قوله في الحياة في الحياة ولا حياة جبل الصلابة
رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تقولون انكم تعلمون ما هو الله
لولا حياة كل شيء من رطب ويا سب ما قال صلى الله عليه وسلم انه
شهد للوذن من صوته ولا قال في الحياة اذا خرجت من بها
محطه لعنه كل شيء خرجت عنه في ذلك مما ورد في الكتاب والسنة
وكم من الله للعباد على جميع المخلوقات من العلم بالله والخلق
له العلم ثم خلقهم لم يؤمنوا ولم يسموا واما لولا المخلوقات ما بهو الله
وكان قصدهم بذلك ان يكونوا من نور من نور على علم
لكن الله اسما علم وانتم ترجون حكم على انما يكونا اجبركم بكم
وما مل جود في الخلق الساتر ان كان علمه عقورا في باكي
فجاء بالستر لعلم بان في عباد ومن حرم الكشف والاعان
بحياة الموحودات فتعرف في هذه الدار وحلم عليه ولم عاجلوا
ونظير هذه الالة ولوح واذا وقع القول عليهم اخرجنا له وابنه
من الارض فكلمهم ان الناس كانوا ابايا منا لا يقولون ابي
لا نسق الايمان بالآيات التي به الالهيات في قلوبهم على

ذلك

ذلك على عروجه الذي قصد له كما هو شأن اهل الانوار في عالم
اجواهم **باب** ونبه ما ذكر الشيخ من القول بحياة المخلوقات
ان الشيخ في الدرس ذكر في فتوحاته انه قال ما من صورة في العالم
الا واما صورة كصفتها وتمت عليها فكيف هي الموقوفات و
لغز في المرقوم فلكل صورة روح معنوية والله اعلم **باب**
سالت شيخا عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يري بها الله
بالرسل العارفين كما دخل في معناه الرجل العالم والمسلم من
الصوفية وكفى الله بربو جلوه ومعارف البلاء والعباد وهو
على قدم الزهد والورع ثم اذا قرب اجله مال الى حب الدنيا
واهلها وخارت مشيخته مصيدة للدينيات على ذلك
فخرج من الفخر رسل الى الله العاقبة **باب** سمعت شيخا رضي الله عنه
يقول اذا ارتفع القطب الى اعلى مقام القلبية وصل الى
انقلاص فقلت له فقل لي في حق القطب عزله في صيانة فقال لي
ولك ابد الازمنة ثم خلافة ومقام خلافة اذا ولده صاحبه لا يزل
عنه خلافة مقام غيره ومن الاله والاولاد والابدان يصح في حق
صاحبه العزل والنا علم **باب** رضي الله عنه يقول اذا كان
مع مرتبة برك العباد الى لا يمت على وينار ولا دراهم

ولا تحمل شيئا من ثقل عظمه لئلا يثقل بغيره في العالم والصلح
اولى بان يكون خلقه كذلك واذا كان القسوس والربان
يتعزرون فقال الشيخ ومما رايته في النوح ان هذا القسوس يفرق في بحر
الفرقة فكان الامر كذلك فامرسله السلطان محمد بن قلاوون
بجاءل من المسلمين في بلاد العجم ووعده باسلامهم ان يظهروا
المسلمين بالفرقة في بحر الفرقة فياك يا اخي ثم اياك **و** يقول
لا يبعث الا من المسلمين المؤمنين في الجاهل الا بالاولى من
عقله حيث اودا الله العباد قضاءه وقدره سلب وقى
العقول عقولهم من الذين يعقلون نفوسهم بها عن الحق
في الجاهل اقل ما يباك ان يقول ليعرف الله لا يواضعك ان
شاء الله على مثل ذلك وما ب التوبة مستوح وان الله التوبة
ولا يكونوا توابين الا ان وقعوا في معصية ورحمة تاج وسحب كل
شيء ولا تضلوا من رحمة الله وان لم يندخوا الذهب والديار
ذلك او يقول له نعم الله لا يظلم الناس شيئا وكفى بذلك
وهو الخالق لا يفعل لك وكفى يواضعك وانت محل ثمر سماوية
وما ينها عن التعطل ومنفذ لما اردو قوعه الوجود وقال
اما عند طعن عبدني وانت طعن به الله لا يعذبك فلا يعذبك

ومع

ولا تحمل شيئا من ثقل عظمه لئلا يثقل بغيره في العالم والصلح
اولى بان يكون خلقه كذلك واذا كان القسوس والربان
يتعزرون فقال الشيخ ومما رايته في النوح ان هذا القسوس يفرق في بحر
الفرقة فكان الامر كذلك فامرسله السلطان محمد بن قلاوون
بجاءل من المسلمين في بلاد العجم ووعده باسلامهم ان يظهروا
المسلمين بالفرقة في بحر الفرقة فياك يا اخي ثم اياك **و** يقول
لا يبعث الا من المسلمين المؤمنين في الجاهل الا بالاولى من
عقله حيث اودا الله العباد قضاءه وقدره سلب وقى
العقول عقولهم من الذين يعقلون نفوسهم بها عن الحق
في الجاهل اقل ما يباك ان يقول ليعرف الله لا يواضعك ان
شاء الله على مثل ذلك وما ب التوبة مستوح وان الله التوبة
ولا يكونوا توابين الا ان وقعوا في معصية ورحمة تاج وسحب كل
شيء ولا تضلوا من رحمة الله وان لم يندخوا الذهب والديار
ذلك او يقول له نعم الله لا يظلم الناس شيئا وكفى بذلك
وهو الخالق لا يفعل لك وكفى يواضعك وانت محل ثمر سماوية
وما ينها عن التعطل ومنفذ لما اردو قوعه الوجود وقال
اما عند طعن عبدني وانت طعن به الله لا يعذبك فلا يعذبك

ابن **ولكن** هذا اخرها القاطن به من كلامه في الجواب
 له الله تعالى وقد بقي عدة اسئلة لم يحكم عليها فاجبت ختام الكتاب
 بها فاعلم الله تعالى بفتح على احسن العلم بالجواب عنها فالحمد لله في هذا
 الموضع من الكتاب **قوله** واما التوفيق **سأله** رضي الله عنه
 عن ولي الدم اذا عني من دم مقتول يوم القصاص هل يسقط حق
 المقتول ام هو كما لو الدف في الدرس عند اخرا لا يحد اذا قبلها حسا
 تحقق لم يبق له رجوع على الاول في المعسر المرجوع عليه رضي الله عنه
 الدرس فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن العاكب الاطلس من
 عماره وما يتبعه فان كل ذلك له ماله ورويت به الاجار الا
 العاكب الاطلس وقد قال اهل الكوفة ان النجوم كراسي الاملاك
 فكل ملك كرسى فلا ماله على عدد النجوم والعاكب الاطلس لا
 نجوم فيه فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن الابرار لما ذاب رجح
 هل زمال او عين الزمان وبما وافق الزمان هل يبقى مقصده او
 يبقى نفيه فكون له ذلك الخيرة من حسن طرف القادر وودا ماله
 هو اخر متهم لم يرد وجوه وعينه حتى يقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه
 الله عنه عن عزل اهل المراتب من ولايتهم مع وجود الابهة منهم
 لما ذابوا عن اهلهم سخطونها وهل يصح هذا العزل ام لا مع وجود

الابهة

الابهة وهل للسلطان عزل القاضي العادل او اولاد اولاد من عزل
 نفسه الامر اذا جاز على السلطان واخره عن حكمه ثم انه اذا حكم وهو
 بهذه المثابة هل يعد حكمه شرعا لا يحكم الناس بشريع الله او يعد
 وهل اذا حكم وهو بهذه المثابة شخص من اهل السلطان مصاه
 وطلب التحصن فيكون عدلا رجوع الى القاضي الذي ولاه فطر العاصي
 ان كان حكم الاول صحيح هل لهذا الحكم عند القاضي الثاني ان يحد
 ما حكم له به كما كان قد استمر عدله بما حكم الاول ام لا وهل يصح
 قضاء الثاني ام لا ان صح قبله هو شغل في الاول وهو كالتسليم
 الاول الا انه بامر سلطان او عزل الحاكم الاول او اعزل الحاكم
 بحسب فقال لا اعلم **قلت** لكن من اراد تحقيق هذا المسألة
 فليقر في الشرح الوارد في الشريعة الواحدة وصحح العزل او يطرده
 في ان يصح ما عزل رسول الله رساله فلا يصح العزل فالجمله ذلك
 مع ما يقوم عند من الترخيص **سأله** رضي الله عنه عن من يدين
 دونه الملاك او الجان هل يصدق او الذي راد ضياله لا يثبت
 له في حيلته فظهر انه راي الملك وجبان فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه
 رضي الله عنه عن الزمان لما ذاب رجح هل الامر وجودي ام الامر
 عددي وهل الصل والنهار زمان او دليل على انه زمان وهل

حدث السيل والنهار في زمان ام لا فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه
 الحق في الدار الآخرة هل هو خاص ام عام حتى لا يهل
 ولكن لا يعرفون فان الله في جميع حضرات الاسماء والى تحق
 لا يهل الشقا الا في حق الاسم الرب فانه قال لا انهم عن ربهم لم يستجيبوا
 فاشتبهوا في العلم في حق الاسم الرب فقط الا انهم لم يسموا عن ربه
 فما جعل من اجاب لهم الا يوم مخصوص في اسم مخصوص واداهم
 تجلي لهم في اسم الوهية هل تجلي فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه
 عن الجدم هل له مرتبة عند الله حتى يكون له حجة شاعرا بالله
 بها ام لا فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن السائر هل
 بذلك وهل هي في كل مكان بهذا المعنى فهو من اسم السائر
 ام لا وهل للسائر صورة لها اذراك سمع وبصر وتذركم لا فقال
 لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن الولي اذ اكشف له عما كتب عليه
 من الخصال ثم انده فيهما هل يقع فيها على الكشف ام لا بد من
 حجاب فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن الروحة التي في الدار
 الآخرة هل هي حصة الراي او العن المعنى والمعرفة وهل
 هي حكم او حصة وجودي وهل هي رتبة ذات هو صفات فقال لا اعلم
سأله رضي الله عنه عن حروف القرآن هل يخالف منها ملائكتهم يا

يوم القيمة

يوم القيمة كل حرف منها له صورة فانه مثل ما في سورة البقرة
 وال عمران وبها الزهر وان لم يمد ان لقار بها ثم اذ او دت
 صورة الحروف في يوم القيمة فهل ذلك من حيث رتبها او من حيث
 اللفظ بها او منها وهل خلق من بحرف الحشد وصورتها او
 واحد وواذا شمدت الحروف في كل شمدت من لفظها او من
 رتبها فان شمدت من رتبها فقد رتبها الكفاية ولفظها المشا
 وال شمدت بالبيان بها الذي جعله الله في حروفها لرقم
 حروف اللفظ فليس القلب الا الحليم بها والايان والارادة
 وهل الاربعة الصور كالاعضاء لصورة الحيوان اذ هي كالعضو
 النفساني وصوف فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن قوله
 سمع ولم يسمع في السموات والارض اذ كان في السموات والارض
 جنوده وهاثم الا الله وخلقه طين كاربون او بهما ارضا وربة
 اخصار كاربون ثم ان حارب بعضهم بعضا كما هو واقع بين الاجار
 فمن هو ملك الا اخصار الا فرس الذين هم يقاتلون اخصار الله
 لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن العقل الذي في الانسان هل
 فيه لافقا العلوم او لرفع الهوى خاصة فقال لا اعلم **سأله**
 عن الكسباب الموجبة لملاكلهم عند كفرهم وعن ملك

من المؤمنين ببلاده ولم وقع الهلاك بالمؤمنين حين وقع بها
فلم يحس لان العدو مختلف قبل ذلك من الركون كما قال تعالى ولا تكونوا
الى الذين ظلموا تحسبا انهم ياتونكم بالموجب لمس النار انما هم
جسي او معنوي وما سبب تصعب العذاب على الركون وان
خبرني قوله اذا لا ذنبا كضعف الحياة وضعف الحيات فان يذنب
استد من العذاب المستحق بالاصالة فما راد الحق منه الا انه
لا يعلم الا ان في ذلك جوابا **سأله** رضي الله عنه عن قوله تعالى ذلك
مبلغ من العلم بل الحكم ان الحكم بغيره الذي سماه الحق على شرعا كذا
الوضع ام لا ولا في اسمي طهارة هو ضده وهل العلم بغيره عن
العلاوة الذي يحصل بها الظن في نفس الظان الحكم بما يكون علم
به ذلك العلاوة علم ما به غالب يحسب الحكم به لا الحكم الذي
هو العلاوة اذا العلم من الاعين العلاوة بذلك سمى على فانه يعلم
يعلم العلم كما انه يعلم به وليس يعلم في كماله علا ما فقال لا اعلم **سأله**
رضي الله عنه عن الامر الذي يعلم به الكاذب يوم القصاص هل
يعذب بعد من المنا سببه للكذب فيكون جزا او فاقا وبعد
بامر وجودي لكون الكذب له مرتبة وجودية ولذلك في مرتبة الكاذب
قبل عقوبة مثل نسبة الى الحسن فيكون بامر عدلي كقوله مطلقا او

عن

بمثل نسبة الى الخيال فيكون بامر وجودي سبيل فقال لا اعلم في
سأله رضي الله عنه عن قوله تعالى ان كل شيء بشيئة اذا كان
الحق قائما في الحكم حتى يشهد عدله ولو حكم عليه لم يكن شهيدا وهل
لحكم ان حكم عليه كاقبل ومنزل عليه شهادة الشهود اذا لم يكن
شهادتهم زورا كان يشهدوا ان زيد يستحق على عمر وكذا كذا او
وهو عدلهم كما شهدوا وكان الحكم قد علم ان زيدا وفوقه هذا
المستحق يقين وليس يشهدوا الا اعلم الحكم والحكم حكم ان يشهدوا
شهادة ابا علموا ولم يكن لهم علم ان عمران قد وصل الى زيد ما
كانت الشهادة قد وضعت فقال رضي الله عنه لا اعلم شيئا
الا ان **قلت** راسد في كلام الشيخ محي الدين ما مضى لو كانت على
بامر ما شهد به الشهود بخلاف علمي لا يجوز لي ان احكم على ان
كنت محمدا يقول ذلك استنت في الحكم من لا علم له بالامر وكرت حكم
فيه بذا هو الوجه الصحيح عندي وانه كان في الفصل مني قال وانه
عندي مخصوص بالحكم في الاموال واما الحكم في الابدان فلا احكم
الا بعلم او اعلمت البراءة فان لم يكن براءة وكلمت صدق المضري
حكمت بالشهود وكرت علمي بهي **سأله** رضي الله عنه عن الكذب
والحد والالتزام في امور وجودية او عدلية فان كانت وجودية

ففي اي مرتبة من مراتب الوجود والوجود بها كلها او يوم بعضها
واله كانت عدته في اي مرتبة هي من مراتب العدم الذي يعل
في مرتبة العدم الذي يقبل به العدم يمكن فقال لا يعلم
وسال رضي الله عنه عن العليل على صدق الرسول صلى الله
عليه وسلم عن الويل في اعادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حكم في العليل على ما جاء به من الاحكام والاحكام او يقتضي ان
اخر فقال لا اعلم **وسال** رضي الله عنه عن العرش الذي يتولى
عليه الرحمن هل هو العرش الذي عليه الحكم العدل يوم الحساب
والقضاء الذي يحكم به في يوم الاخرة فقال اليوم اربع وفي
الاخرة يكون ثمانية هل كل ملك املاك او ليسوا باملاك او بعضهم
املاك وبعضهم غير املاك وهل هذا العرش سرى او هو ملك محسن ما هو
الملك كله لان قدر ما في فيه الفصل والعصا من عبادة ومباينة
الملك فلا بد ان يكون ملكا معنيا وهل هذا العرش الا مروي هو
التي ياتي فيها يوم الحساب ام لا يكون الملك الذي ياتي في ظل
من النعم يكون اسان الله مطلقا من هذا القصد وهل سطح
العرش نارية ووقه ام لا وهل يحول من تحت املاكه جوارحه
الاستواء على اديم نصف ما لا فوقه فانه نارية الخلق فلا

بعد ولا ملا فقال ينبغي ان يكون في ذلك شيئا **قال** في ذلك
يجب ان يكون في ملك العرش شيئا من ان يكون ملكا او بعضه
قال العرش هو الله بالحق محمول او مخلوقه بهذا القول اذ
واي محمول مخلوق ومقدره بالاولاد جابر عقل ومنزل صميم وروح و
وحرية ما في غير الذي رتبته فصل هذا هو العرش ان حقت الصورة
والجسدي ما هو الحق تامول وبعث ما هو الله يعلم به اليوم
ما في عقل محمدي رضوان وما حكمه وادام فصل ثم مرسل والحق المحمل
ارسل من صفاته ثمانية غير ما ليس في قول وجميع من ان العرش
يكون ملك الله تعالى ذلك المحصور في صميم وروح وعدا وحرية
فانهم وارضاهن للصوره وما لك ورضوان للعدد والوعيد
ابراهيم ومكاشل للارزاق ولسن الملك الاما وكنا من هذا
نقوم الملك ويظهر لستوى على التقدير فيها هو ملكه والله اعلم
رحم الله عنه عن النبي هل هو ذكر او اني معاص صفاته يقبل وصف
الذكره الانثى او لا ذكره لا انثى فان الله تعالى ذكره الانثى
فهل مضمون هذا الحق الحق لا في مخلوق بل في الله الاعوان فله تحت
هذا الحق او هو خارج عن هذا المطلق ويعد تحت قوله تعالى
كما ان الذكره والانثى ليست من صفات الانثى فقال رضي الله عنه

لا اعلم **رسالة** رضى الله عنه عن العلم الذي يحصل للعبد بالتدبر هل هو
 مائتة او شدة لا عنه فتشهد في الصورة فانه كان عالما بذلك
 الامر ثم لم يخطه نشانه فلم يخط عدته فانه صورة علمه في العلم
 ثم انه لما ذكره بعد ذلك هل الذي ذكره عن مائتة او شدة فانه
 الزمان قد جعله في شدة الزمان بعضه بعض فانه يعلم ان
 امس هو عن اليوم ولا هو عن غد مع شدة في الصورة
 في اي قبل هو علم الذكر فانه كان هو عنه في حفظه في ذكره
 اين حرازة حفظه هل في الناس ولا يدري اولها موضع في حفظ
 فانه مائة فاذ ان كان عن علمي ذلك العلم يكون علم
 خزانة هو في خطه حتى ذكره هذا النامي وان لم يكن الامر كذلك
 فليس به ان النامي بل هو متعلم على جديد اما تعلمه الاول
 وقع التجدد في العلم الذي اعطاه ذكره في العلم في رضى الله عنه
 عنده في الان في هذه المسائل **رسالة** رضى الله عنه عن
 الصافي الذي طرزه العالم من اين طرزه ولم لا يطرزه الا في الجسد
 وهل التثنية بالامر من هذا الاستل فان كان في الجسد الجامع بين
 الجود فخلق فقال لا اعلم **رسالة** رضى الله عنه عن القوة الهامة
 تجريها في الحركات هل هي من كذا كذا جز من القوة الهامة

كما ورد

كما ورد في الرحام لان القوة الهامة جعلها الملك على الاطلاق
 والقوة الهامة جعلها بعض الملك هل او حضرت احسن العالم
 الملك وحسن ما جعلها القوة من الملكات خمس على علم
 مقداره ذلك من القوة الهامة فقال لا اعلم **رسالة** رضى الله
 عنه القضا والقدر هل هما في جهات الانسان كلها او ليس
 منه الاجزاء الهامة والهادية هي الياسق والسيدة الهامة
 التي الناس اليوم ترشده ودين في الاخرة ودينها في الدنيا
 والامام دون سائر جهات والسطح ليس كذلك الاربع
 فيلخصها مكانا مختلفا الامام لها الاشراف على العلم
 الشان في المدين القديمة لها ام غير ذلك فقال لا اعلم **رسالة**
 رضى الله عنه عن ملك الموت هل امراد بعض الاطلاقات التي
 بها الجسد ليخبر فان الاطلاقات من ملائكة الله او هو ملك يملك
 السموات واذ كان من ملائكة السموات هل ذلك بواسطة
 الذي في تلك هي قبيل الانطفا فتموت كما قبيل الانطفا
 ومن هنا عرف الاطباء ان الان لم يموت لاجل الامانة التي
 ملئت فلو كان الملك المذكور في الاطلاقات لم يعرف الاطباء علما
 الموت لان ذلك من مضاف الى علم الانبياء ومن اعلم ان ذلك

عباده وهل الملك المولى بنا بالموت لمحكم الموت او حكم قضا الارواح
والعروج بها فقط وهل هو ملك واحد او ملكان فان الله سبحانه
وفاته الانفس الي ملك الموت والى رسله فلا يدرك علم
الاوصيات وهل يختلف مدارجها ام هي على مديقة واحدة فقال
رضي الله عنه لا اعلم **مسألة** عن مخلوق الذي جعل عليه كواكب هل
يزول او يرقى بحث لا يشعر به الا الاكابر ولم يخاف الا الله
ربها من فوقها دون غيره من الجهات وما فوق الله كثر من اكساب الخلق
وهل جعل الملك كخافق ربه من فوقه او كخوف الشمس والارض فقال
لا اعلم **مسألة** رضي الله عنه من غير كائنات بعضها عرج بعض هل
هو كغيرها لا من جنه واحد او كغيرها من جنه فقال لا اعلم
كثيرة كل جنه ان كان التميز بالمساقا فكل جنه لا تشك انما جنه
ماوى وجنه عدلين وجنه فلاح وجنه يعقيم وجنه فردوس ودار
السلام وهي واحدة العدين وهذه الاحكام لها فقال رضي الله
عنه لا اعلم **مسألة** رضي الله عنه عن السموات هل هي شبيهة الارض او
الجنة هل هي اكره في جنه او خيره في اكره قد ورانا ارض الارض وارضها
وهل السموات ساكنة او متحركة فيكون السموات ايرد بالملك هل
تسير الكواكب فيها راجع لانفسها او فلانك واية ما قاله الشهود

يعطى

يعطى ذلك كله وما بقي الا على ما هو الامر عليه نفسه من غير نظر الى الشهود
ادعاه **مسألة** رضي الله عنه عن ملك مع العلم من المولى هل هو ملك
وان خفيته على خلق ما السب الذي القاه على عبد الله مع كون الحق قد بان
لله نفسه فهل لذلك وجب ما الحق او هو باطل من جميع الوجوه
واذا كان باطلا من جميع الوجوه والباطل عدم فكيف قيل
العدم الوجود فقال لا اعلم هذه المسائل تنبأ **مسألة** عن
حدث كل مولود يولد على الفطرة فمن اس جاكرا الا انه هل
عقل بنا الا اول من حدث فكره من لثة الا يوسن الذين يهودون
او يحن من يكون هذا الشخص قد اخرج من حكم فطرته الى شيئا
الفرق فقال رضي الله عنه لا اعلم **مسألة** رضي الله عنه عن من
اعترف بامر بوجوب محمد فتنفى عنه الحد وسمع ان اخرافه على
وهوى بطالب منها بالبرهان ولم يطالب بها بذلك فقد خرج من
الهدى ويغوا من ميزان ما تطلبه الدعوى فمعضتها هل السب الذي
لا عليه طلبت الهدى الدلالة على ما ادعاه كونه بريء الحكماء ادعاه
والحكم صفة البتة والهدى فمعضة الغيب مع الشهادته فالتشهاد
قد بانك بجسمها ولو تركها لاعتني منها المشاهدة اما المستحسج
معه الى اقامة البينة على ما ادعاه وقد حكم علينا هذا المعترف

كما اذا عاين بان نعلم انه الذي سمي بغيره وان كان كذا في
على نفسه وقد يكذب على نفسه ايضا وان لم يدع نفسه لم حذره فيعلم
نفسه على الالم الذي يحصل لمن لا يفرق بذلك الامر الذي
عنه صوره في انحاء من ذلك فقال رضي الله عنه لا اعلم
رضي الله عنه عن حكم القدي في حدود الاشياء هل المجد داخل في
المجد و فلا يكون بعد يا ام لا واذا دخل كيف صورة دخوله
وما الفرق بين قوله وايدى الى الخلق وقوله واتوا الصيام
الى السيل وهذا حكم معينه يطبق في الواجب خروج من حده
وفي الاخر دخول المجد في المجد و هو بدائي على معرفه المجد
ما هو فان المجد صلا لا يتصل فقال رضي الله عنه لا اعلم
رضي الله عنه عن من تعلم في العلم وهو تعلم بل ما الحكم به
نفس الامر لم يسب علم ام يستحل ان لا يكون الا على ولكن لا اعلم
هذا الحكم وهل الذي يحل على احد في نفسه القطع به كالعالم
يكون نفسه ترزله حتى يحقق النظرة نفسه وبهذا الفرق بين ما
يوافق العلم من ذلك وبين ما لا يوافق فقال رضي الله عنه
لا اعلم **سأله** عن السحر لم يسمه الشارع كقوله كيف راي
قليل من قبل من السحر والذين امنوا اهل ذلك لكونهم حرة

شرعا

شرعا في باطن الامر ولا ياتهم في علم الامر ثم اذا قيل ان
قبل ذلك كخارقه وجرا على حده حتى لا ياتي على حده ذلك
السحر في الاشياء مطاوعة من حيث الحق ام لا فقال لا اعلم **سأله**
رضي الله عنه عن مجال الحق في الحكمة هل الامر واحد من
المجال صوع المجالس هل يحدث مجالس الحق مع اولادها
المتابعة للبهت او لا تكون البهت الا في بعض المشاهدات ثم لا بد
العلم بان المتجني هو احد فقال لا اعلم **سأله** رضي الله عنه عن الولي
يعني ان يكون له في الولاية مقام لا يكون في وقاين ام لا فقال
لا اعلم **سأله** عن هو اعلى من كبح عن كبح ومن يكون مع
الملك على نفسه ومن ينج ان يكون لادب ان هذا الحق وقا
تجاني وله وقد تعلم انك يصيق صدرك ما تقولون في كبح
ذلك ولم يقل فارضاه هل تترقى مقام الرضى من عظم حبه
مقام محبة ربه ام لا فقال رضي الله عنه لا اعلم **سأله**
رضي الله عنه عن كيف انما بالشرع المنزلة هل هو كالحق الزم
اياه استا او الزموا النفس فالزعم به كالحق فقال لا اعلم
رضي الله عنه عن المجد والقرب الذي يقول به الطائفة هو
ممنوع عن وعن المعلوم التي يترك على قلوب العارفين

بعضها على قلوبهم وازلت واهل حكم من اهل سوال الحق واولئك
على حكم من اهل سوال فان ما سأل من سوال اعظم لذة لنا
فما ادر اهل البعده ذلك الا فقا روعا عطا الرب سبحانه فقال
لا اعلم **وسال** عن الطفل الرضيع وفتح الحيوان اهل اهل حكم
رسول منهم في ذواتهم لا يشعرون بما قيل ما من امة في الارض
الا وهي تحت خطاب الاله على لسان نبيه يبعث اليها رسالا
لا اعلم **فقال** بعض الحكماء كفى من قال ان كل امة من حيوان
منها النمل والذباب **وسال** عن قوله تعالى في ادم عصى
وفي الميسر اهل سما فارق فقال لا اعلم **وسال** عن الدعاء على الحكم
رسول كراهه هو معروف فانه لا يوصف انه انى شكر اهل العلم انما هو
تبرك فقال لا اعلم **وسال** عن الله ما ذا كان الخلق اذ اقبلوا
لا يقصون حكمهم على القطر وما ولدوا عليها بل منهم من بعض عليها
من بعض على الكفر في الذي اخرج هذا البعض من القطر وما هي القطرة
اهل يصح خروج عنها ام لا فقال بلى الله لا اعلم **وسال** عن
عقوبة اهل الامم الذين اهل الله في الدنيا الذي تدفع المشقة ومن
تبع اهل الامم لوجه وجعل عليهم في الدنيا من خرج وقوله من يريد
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر في الحديث ومن العيسر وقال كلام

لنفسه

بعثت بالطفه المحم وقال من يشهد هذا الدين غدا فقال لا اعلم
رضي الله عنه عن قول لقمان يا بني انك ستقال احسن من خلق
الا لم يقل في الاية بات بها الله ولم يسل بات بها فقال لا اعلم
وسال عن سبب طلب النسي من الله في اسم
خاله وقبول الطالب لذلك شهادة النسي من خاله وقبول
على حكم الحكماء وذلك لا يكون الا حتى يتذكر الله في خلقه شهادة
النسي قبل قبوله شهادة الله له كرام لاخره وجوار النسي منه لما
شئندوا به عليه لا يضاف فقال لا اعلم **وسال** عن الدعاء
رد الال لابل للاعراض الفاسدة هل ذلك لخلق هذا الال في كون
ملك الال لابل في لابل صحيح او لا من خلقه هل عداوة الال
بعضهم بعض لكون المتكلم ضد من اولاه آخر فقال لا اعلم
رضي الله عنه عن نعت الاله تعالى بالاجديته في قوله وما من الله
الا وهم واجدوه عن اضافة الى المعنى مثل الحكم والى المطر مثل
والدوسى والاله الناس اهل الحكم واجداد كل امرئ من خاصه
وصفوه وما الفرق بين الاجدية والهوية والواجد الاسم
ولما ذابحت الاسم لله ولا يبعث به وهل حقيقة الاله
شي من العالم بوجوده الوجه ام لا فقال لا اعلم **وسال** عن

الله

والنفس
عنه من شهادة الاعضاء على النفس فقد بافعلت تصور اذ تها
الناطقة في هذه حكم الاصل والاجسام وقواتها فطرت على تسريح
واذا شهدت لا تشهد الا بفعل كذا وده ان اطلاقها على كونه
معقولة فانها لا تعلم لها بذلك واذا كان لا حظ للنفس الى تلك
في الخلق والنفس المحوالة بحركي حكم طبعها في الاستبانة عليها
محمية ونحو ارجح كلها فاطقة تسبح الله لا تعلم لها بالحققة من الخلق
والعاشي المتوجه على الذم والعقوبة فان كان قد حدث بالخلق
للحققة فانما لا تلبس ان احرازها كحدث الاسم الانساني فما هو ذلك
الما دون الذي حدث وما حقيقة فقال رضي الله عنه لا اعلم
عن شيء من ذلك **وسال** رضي الله عنه عن الانسان يعلم الله
لا يتقصد بالحيات ثم انزع عنه ذلك يتوهم من جهة الفوق والحد
لا يعطيه ثمة الا ذلك ما سبب ذلك فقال لا اعلم **وسال** رضي الله
عنه عن من ادعى انه وجد من غراب واحم كما وقع لا وادعوا
بيل كذبوا او يصدقه لان ذلك ممكن في نفس الامر فقال رضي الله عنه
وسال رضي الله عنه عن الحكم اذا علم صدق احد شخصين في قول
لكنه يجهل بخبر الدعوى يبطل حجة فهل الحكم ان يعيد كيف يدعي حتى ثبت
لأنه كما هو في نفس الامر وليس له ذلك الا في حضوره فحكم لا في

فان

فقال رضي الله عنه لا اعلم **وسال** رضي الله عنه عن المواريث
التي يوزن بها المال والمحمولات ويوزن الاخره هل هي اقامة
العدل بالحكمة في العالم كذا ان العالم كله يعلم انه باطلا في حوز
في الحكم عليه ما حكم الله به على ام لا هل يوزن الاخره محسوس
كالمواريث المحسوسه الدنيا يوزن الاستبانة ام لا واذا كانت
البصيرة تدرك هذه المواريث فهل هي كما يدركها الحواس ومثله
الاعمال فان الاعمال بها اعراض وفي الاخره شخصان فاعلم انها مثله
لان الخلق لا يعقل حقيقة من لا يقوم بنفسه مغايرة وعلى هذا
ان يكون مثله كمثل الموت في صورة كمثل الموت عرض على
فلابد ان يكون المراد به كما ورد في الحق في ذلك فقال لا اعلم **وسال**
رضي الله عنه عن من لم يعمل بما سمع من المواريث الذي يمكنه
فهل حكمه حكم من لم يسمع فكون الله تعالى وقد فصل عدو على عدو
حكمه حكم من علم فلم يعمل فاعلم الله فكون الله قد عدل فيه كما قال
ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون اي فانه يسمعوا حقيقة
وهو اما قد جاء على لسانهم وحكمه حكم من لم يسمع عند ما سمع كونهم
ولم يسمي لسانها فاذا حكم فيهم وانما كانت قرابين الاجوال تؤدون
بالحقوبة ولكن الامكان لا يرتفع في نفس الامر لما يعرف من فضل الله

وتجاوزه فما اتفق في ذلك فقال رضي الله عنه لا اعلم **وسال** رضي الله عنه
عن قوله يا دلي عدي فمن قبل نفسه كيف صح من العبد سائر
اتفق وهو لا يداير الا بما هو من الحق لا بما هو للجد في الجواب
فقال رضي الله عنه لا اعلم **وسال** رضي الله عنه عن السبب في تسمية
الجن بالهيم وهو اسم ادى له ولا وهو قبل يسمى الزمان وهو
لاجل هذا الاسم وتسمى به الاسم لعله يانه خلق امر فقال الله
وهي تسمى حكم الزمان في العالم ام لا انتهى واذا كان العالم كله
قبضه الحق فمن يكون الطرد والى ان يكون وما للجواب عن ذلك
فقال لا اعلم **وسال** رضي الله عنه عن لا عني زيل جواهر لا يقدر
مخلوق او هو قدر عليه ثم صرف عنه فقال لا اعلم **وسال** عن
اجار اذا انتهك حرمة جارية ولا يجازيه بالاساس اهل الجارية
يشمل ما اتي به او يكون محاطا بخصم الجوار ولا يجازيه بالاساس
خلاف غير الجار فقال لا اعلم **وسال** رضي الله عنه عن الزوجة
لما هي الغنية هل هو يكون اجتماع الزوجين كان عقد والمعاشر
الصحة والعشائر الجارية التي رجع الى عقد واحد عقد الحرة
شلا سمي بذلك لانه ارض فقال رضي الله عنه لا اعلم **ولكن** ذلك
احد الكتاب وهو الذي هو هذا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان

ما الله ولا محمد له رب العالمين قال ذلك مولاه عبد الوهاب
في سابع عشر ربيع الاول سنة اربع واربعين وتسعين وثلث
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم صورة ما على اهل من حفظوا
السلام ثمرة الجود رضي الله عنهم الا في اجازة سيدنا ومولانا
الشيخ شيخنا بآل الدين الفتوى بحسب فسخ الله في اهل محمد الذي
القلوب اوليا به فهم ما اخلق على غيرهم من اوزار الحق ومنهم من
قربه وجعلهم من اهل حربه فان نقوا الى ان اتوا بالحق لجلال في محبة
العبادات والمناجاة والمحبة حتى افيدتهم فشقوا اجالهم فحصل
لهم ما صعب على غيرهم من سلوك تلك الطريقة فصارت تلك
ساعات الدرس ونقدوا لجل المتكلمات وازالت ما فيها
من غموض الالباس فسمحن من محبي غنم شبه الكوكب والرب
ونور بصائرهم فاستنارت بااعلى وذهب وقبحهم من حجاب
وكسا بهم من باجالة وارضاهم بما به تولا بهم والله الا جلاء
الاشراف الطاهرون بالحق طهروا وخاف لانهم هم من اهل
تقيا في احرارهم بخلاف ولما اهلهم للقيام بحديثه وقادروا
منه بحل نيتهم والصلوة والسلام على سيدنا محمد قطب دارة
وعين شهود ونحضر وفي الملايين من نعمة الله تعالى في كتابه العظم

ما خلق العظم وبغته في خصوص رسالته بالتعليم وعلى الله وحده
 كل قدر جسم صلاه وسلاما واليه من طلع في يومه **وبعد**
 فقد وقفت على ما كن من هذا النصف المسبح بالجواهر والدرر
 المنظمين جلالا عظيما لمن كان الناس عنه غافلين بالجواهر والخير
 ويهدي من ضل الى الصراط المستقيم لما اشتمل عليه من الايات
 والذكر الحكيم ولما اعنت فيه السائل والنظر وجدت ما كان
 نفائس لم يحو الشئ الا شرفا وبك البر من شدة عظمتها و
 صفاتها كما بها ترمي بشر وكشف لادبي ملتقط من امواج بحر
 احمر لا يدرك قراره اول ولا اخر قد فادى بالحق جواهر المعجز
 واشرف عليه النوار ويتك النير من اعني النفات السجودية
 العنصرية والبركات الاضدادية والذرية ولا الى الكوكب
 هذه البشائر والسرور توقد من شجرة مباركة يكادون بها النيران
 ولولم تسم نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ومن
 لم يحل الله نورافان نور وما ادرت قد فكرى الفانور
 القادر تذكرت ما شته على الانبياء من المثل السائر كم ترك الاول
 الاخر وقول من مالك واذا كانت معي الية ومواهب جففت
 فخير مستعد ان يدرى لنعص الما فروع ما يعسر على كثرة من المصدقين

وبالحمد

وبالحمد فهو عديم النظم لم سبق لوضع شئ صغير ولا كبير بل هو
 من اللطف الخبير قد اشتمل على اعلى مراتب الحكمة لما هو محتوف
 بجواهر الدلائل فسمى ان النعم المفضل على من يشاء ما يشاء ذلك
 فضل الله لونه من يشاء قد استحق مولفه التناجس فصار من
 وضع واحدا فيما الف وبلغ العاية في تحرير راجع فله دره في
 هذه المسالك وما ذاك الا عن غيبة الله مالكا لما لك حمل الله
 الوجود لوجوده وفاض على سبب كرمه وجوده ونفع بكبره
 وبارك في حياته وزوده بالحسن وباده المحل الاسنى وختم
 له اوله بالخير بخير وبه وحسنه ونعم الوكيل كنه احمد من عبد العزيز
 ابن علي الفتوحى بحسن الشهور من النجى رغب الله وجميع المسلمين
الف احارده سيدنا ومولانا الشرح الصالح الحق الشرح شهاب
 الدرس الحق الشهور من الشرح فصح الله في اجله الحمد لله مجرى العرفان
 في بيان من خصه بالالابان وموئجه قلب العارف ما نوارع
 المعارف ونطق بالوقت والجواهر والدرر والرواق والمالي
 اكمام الالهام من زهرات رياض المعاجز على حدائق الحق
 بين يدي العارف بتدليل قطوفها الدواخل لك يا مولانا
 ان تنشئ على مراتع اماننا سحاب العواطف وان تنشق خياشيم

۱۳۹۹
 محقق سنه و انعمها خاصه و العاده حکایت
 جعلنا الله فيهم ذاق مدتها و جعل جلاها و ورويه
 الله و ادنوى برواها و النور في دجی
 طعنه فاستدعى الله و انعمها و انعمها
 حسد سارقة الى مثل
 انصافا
 امين



